

AN EXPOSITIVE TREATISE
ON THE SIX FASTS
of SHAWWĀL

Yusuf Shabbir

*Dedicated to my paternal
and maternal grandfathers*

Aḥmad Ismā'īl Patel

(d. 1409/1988)

و

Adam Sulaymān Patel

(d. 1428/2007)

CONTENTS

PREFACE	9
FOREWORD BY MUFTI ABDUL-SAMAD AHMED	11
FOREWORD BY SHAYKH MUHAMMAD SALEEM DHORAT	13
FOREWORD BY DR MAHMOOD CHANDIA	15
THE QUESTIONS	17
SUMMARY OF ANSWERS	19
<i>The Answers in Detail</i>	23
VIRTUE OF THE SIX FASTS OF SHAWWĀL	25
Prophetic narrations regarding the six fasts of Shawwāl	25
Wisdom for specifying Shawwāl	30
STATUS OF THE ṢAḤĪḤ MUSLIM NARRATION	33
The narration	34
Sa'd ibn Sa'id ibn Qays al-Anṣārī (d. 141/758-9)	36
Status of Imam Muslim and his Ṣaḥīḥ	41
Those who transmitted from Sa'd ibn Sa'id	49
Ḥadīth experts who have authenticated the narration of Sa'd ibn Sa'id	50
Is Sa'd ibn Sa'id the only transmitter from 'Umar ibn Thābit?	55
Conclusion regarding the status of the Ṣaḥīḥ Muslim narration	60
Diagram with an overview of the transmitters of the six fasts of Shawwāl narration	63
POSITION OF THE ḤADĪTH EXPERTS	65
POSITION OF THE FOUR SCHOOLS OF THOUGHT	73
HANAFI POSITION	73
<i>Jurisprudential status of the six fasts</i>	73

<i>Should the fasts be kept consecutively or separately?</i>	80
<i>Timing of the fasts</i>	82
MĀLIKĪ POSITION	83
<i>Jurisprudential status of the six fasts</i>	83
<i>Should the fasts be kept consecutively or separately?</i>	87
<i>Timing of the fasts</i>	88
SHĀFI'Ī POSITION	88
<i>Jurisprudential status of the six fasts</i>	88
<i>Should the fasts be kept consecutively or separately?</i>	88
<i>Timing of the fasts</i>	89
HANBALĪ POSITION	89
<i>Jurisprudential status of the six fasts</i>	89
<i>Should the fasts be kept consecutively or separately?</i>	89
<i>Timing of the fasts</i>	90
SUMMARY OF THE POSITIONS OF THE FOUR SCHOOLS	91
SCENARIOS	93
If someone misses the fasts of Ramaḍān, should he make <i>qadā'</i> first or fast the six days of Shawwāl first?	93
If someone misses the fasts of Ramaḍān and makes <i>qadā'</i> and also fasts the six days of Shawwāl, will he attain the same reward?	94
If someone fasts the month of Ramaḍān, and thereafter does not fast the six days of Shawwāl, should he subsequently fast the six days and will he attain the same reward?	95
If someone misses the fasts of the entire month of Ramaḍān and makes <i>qadā'</i> of these fasts in Shawwāl, should he fast six days in Dhū al-Qaḍah and will he attain the same reward?	97
GLOSSARY OF TERMS	101
BIBLIOGRAPHY	103

PREFACE

In the name of Allah, the Most Merciful, the Ever Kind. All praise belongs to Allah, Lord of the universe and Master of our fortunes, and may peace and blessings descend on his beloved Prophet Muḥammad ﷺ, his companions and upon all who follow in their footsteps.

A few months ago during the month of Shawwāl, several scholars contacted me querying the authenticity of the ḥadīth in *Ṣaḥīḥ Muslim* regarding the six fasts of Shawwāl and their jurisprudential status. The queries followed the circulation of some messages on social media questioning the validity of this practice and the authenticity of this ḥadīth. I collated the queries and formulated a set of questions to address the concerns. I began to write the answers with the intention of publishing them online. Upon completion, the collection was shared with my respected father Mufti Shabbir Ahmad and my respected teacher Mufti Muhammad Tahir Wadi for their feedback and endorsement. Both scholars endorsed the research and suggested it should be published in a book format. The result is this publication before you.

I am extremely grateful to Dr. Mahmood Chandia and Mawlānā Uthman Veshmia for reviewing the book and providing critical feedback and useful suggestions. I am also indebted to Dr Mahmood Chandia, Shaykh Muhammad Saleem Dhorat and Mufti Abdul-Samad Ahmed for writing a foreword despite their commitments.

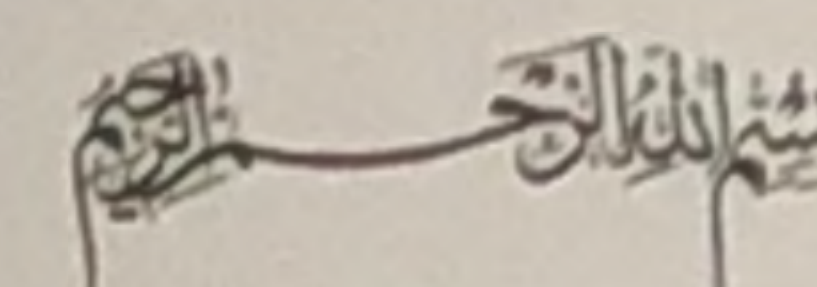
I pray to Almighty Allah to forgive my shortcomings and make this collection a means of guidance and salvation in both worlds.

In compiling the answers, I benefited from the research of Shaykh Shu'ayb al-Arna'ūt who sadly passed away on 26 Muḥarram 1438/27 October 2016. The Ummah is indebted to him for his scholarly contribution and invaluable endeavours. May Allah shower his mercy on him and grant him an abode in Paradise.

YUSUF SHABBIR
19 Jumādā al-Ūlā 1438
16 February 2017

FOREWORD

BY MUFTI ABDUL-SAMAD AHMED



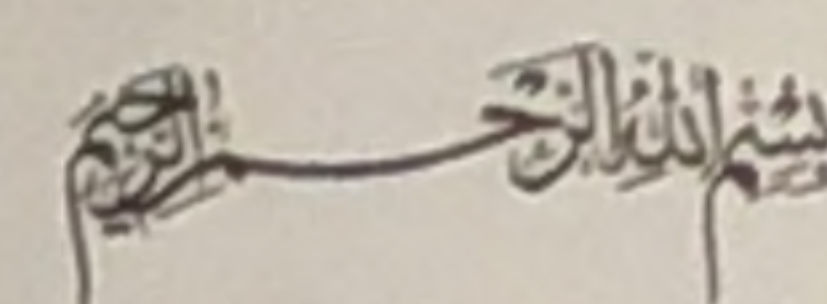
With the grace of Almighty Allah, Mawlānā Yusuf ibn Mufti Shabbir Ahmad has compiled a very valuable treatise on the matter of the six fasts of Shawwāl. Al-Ḥamdulillāh, he has explained the views of the scholars of ḥadīth along with the scholars of the four famous schools of Jurisprudence. Further, he has very carefully analysed the narration of *Ṣaḥīḥ Muslim* and provided references to many other books where a similar narration is found.

The treatise has been organised in a very easy-to-follow manner without compromising any relevant subject matter. The compilation will, Inshā' Allah, prove beneficial for both the general public and more so for the respected individuals dedicated to Islamic knowledge and research.

May Almighty Allah make this humble effort a means of elevation in both worlds for Mawlānā Yusuf, make this book a source of continuous reward for the author and his associates, and make this treatise beneficial for the Ummah. May Almighty Allah grant the author the ability to continue benefitting the Ummah with his writings and other works of religion. Āmīn.

ABDUL-SAMAD AHMED
Jamiatul Ilm Wal-Huda
Blackburn, UK
18 Jumādā al-Ūlā 1438
15 February 2017

FOREWORD
BY SHAYKH MUHAMMAD
SALEEM DHORAT



Since the early era of the prominent Fuqahā', the likes of Imam Abū Ḥanīfah رحمہ اللہ and others, there has been a difference of opinion regarding whether fasting six days in Shawwāl is mustahab or makrūh. In recent times too, this issue has come under discussion, with both views being presented by reputable 'Ulamā' in their lectures and literature.

The issue has been discussed by both the Muḥaddithīn as well as the Fuqahā', due to its reference in the aḥādīth, as well as being a matter of jurisprudence. Hence, any treatise regarding the issue requires a comprehensive approach, analysing the subject from both a ḥadīth and fiqhī perspective.

The treatise at hand has been diligently compiled by Mawlānā Yusuf ibn Mufti Shabbir Ahmad ṣāḥib. It provides a comprehensive and broad insight into the subject matter, through extensive research into the relative aḥādīth, as well as a detailed assessment of the opinions of the four main schools of Islamic jurisprudence. The work is well presented and in accordance with the academic principles of research.

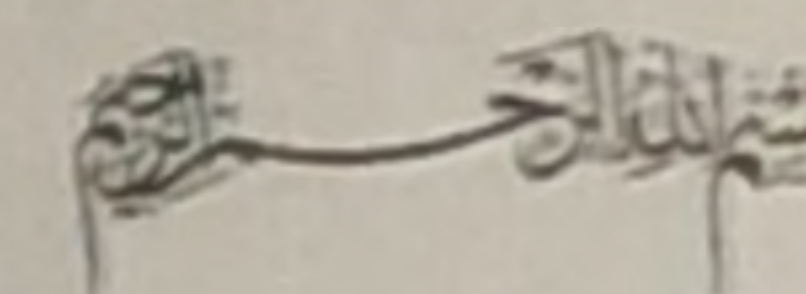
Inshā' Allah, this treatise will be of benefit to all, in particular the 'Ulamā', who will be able to truly appreciate it. Its translation into Arabic and Urdu will much broaden its scope of appreciation, inshā' Allah. May Allah رحمہ اللہ accept this effort by Mawlānā Yusuf and

grant him the ability to produce further beneficial works. May He grant us all the ability to strive for His beloved Dīn and include us amongst His beloved servants. Āmīn.

MUHAMMAD SALEEM DHORAT
Islāmic Da'wah Academy
Leicester, UK
10 Jumādā al-Ūlā 1438
7 February 2017

FOREWORD

BY DR MAHMOOD CHANDIA



The ardent desire of every Muslim is to earnestly adhere to the teachings of the noble Qur'an and the practice of Prophet Muhammad ﷺ in both devotional servitude and human interaction thereby securing the contentment of our common Creator. The current treatise is a stark reminder that this is not only paramount for Muslims in fulfilling obligatory commands but is equally important for voluntary actions. The latter is by no means simply subject to human whim. Rather adherence to Islamic scriptures is equally important for their validity.

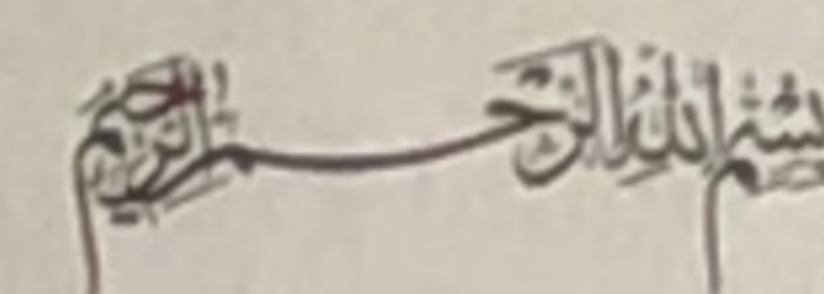
This work is an example of this and provides a comprehensive detailed analysis of the status of the six post-Ramadan fasts of the month of Shawwāl. It is very structured in its approach to the subject matter and heavily draws on transmitted material, the understandings of the Sunni schools of *fiqh* and a broad range of opinions as evidence in order to present a coherent summary and deductive summation. The methodology of the exposition is very much reliant on the synchronic need of any scholarly viewpoint to be in agreement with the primary sources of Islam and the diachronic requirement of loyalty to school of thought to provide a clear evaluation of the scholarly understandings on the issue at hand. Such a compilation of Qur'anic verses and post-Qur'anic literature and scholarship on a voluntary practice is indicative of the Muslim concern in general and the scholarly concern in particular to maintain an unbroken link

grant him the ability to produce further beneficial works. May He grant us all the ability to strive for His beloved Dīn and include us amongst His beloved servants. Āmīn.

MUHAMMAD SALEEM DHORAT
Islāmic Da'wah Academy
Leicester, UK
10 Jumādā al-Ūlā 1438
7 February 2017

FOREWORD

BY DR MAHMOOD CHANDIA



The ardent desire of every Muslim is to earnestly adhere to the teachings of the noble Qur'an and the practice of Prophet Muhammad ﷺ in both devotional servitude and human interaction thereby securing the contentment of our common Creator. The current treatise is a stark reminder that this is not only paramount for Muslims in fulfilling obligatory commands but is equally important for voluntary actions. The latter is by no means simply subject to human whim. Rather adherence to Islamic scriptures is equally important for their validity.

This work is an example of this and provides a comprehensive detailed analysis of the status of the six post-Ramadan fasts of the month of Shawwāl. It is very structured in its approach to the subject matter and heavily draws on transmitted material, the understandings of the Sunni schools of *fiqh* and a broad range of opinions as evidence in order to present a coherent summary and deductive summation. The methodology of the exposition is very much reliant on the synchronic need of any scholarly viewpoint to be in agreement with the primary sources of Islam and the diachronic requirement of loyalty to school of thought to provide a clear evaluation of the scholarly understandings on the issue at hand. Such a compilation of Qur'anic verses and post-Qur'anic literature and scholarship on a voluntary practice is indicative of the Muslim concern in general and the scholarly concern in particular to maintain an unbroken link

with the Prophetic Sunnah thereby maintaining its relevance in every age. The compilation of diverse opinions from many generations of Hadith and *fiqh* experts on the subject provide testimony to the in-depth scholarship and demonstrates an attempt to appreciate both convergent and divergent opinions, as well as identify potential shortcomings within scholarly opinions.

The treatise is of value to both, the sophisticated Arabic and English bi-lingual reader as well as the lay English reader albeit the former will appreciate the work more. It captures in an erudite form the rich and dynamic Sunni Hadith scholarly tradition and its equally rich interpretative efforts.

MAHMOOD CHANDIA

23 October 2016

22 Muḥarram 1438

THE QUESTIONS

I have read on your website <https://nawadir.org/2008/01/17/six-fasts-of-shawwal/> that to fast six days in Shawwāl is *mustaḥab* (recommended) according to the majority of scholars. I have a few questions regarding this:

1. What is the virtue of the six fasts of Shawwāl?
2. Is it true that the narration in *Ṣaḥīḥ Muslim* is not authentic?
3. What is the position of ḥadīth experts regarding these fasts?
4. What is the position of the four schools of thought regarding:
 - (a) The jurisprudential status of these fasts?
 - (b) Should the fasts be kept consecutively or separately?
 - (c) Should the fasts be kept during the first part of Shawwāl?
4. Please can you shed light on the following scenarios:
 - (a) If someone misses the fasts of Ramaḍān, should he make *qadā'* first or fast the six days of Shawwāl first?
 - (b) If someone misses the fasts of Ramaḍān and makes *qadā'* and also fasts the six days of Shawwāl, will he attain the same reward?
 - (c) If someone fasts the month of Ramaḍān, and thereafter does not fast the six days of Shawwāl, should he subsequently fast the six days and will he attain the same reward?
 - (d) If someone misses the fasts of the entire month of Ramaḍān and makes *qadā'* of these fasts in Shawwāl, should he fast six days in Dhū al-Qa'dah and will he attain the same reward?

with the Prophetic Sunnah thereby maintaining its relevance in every age. The compilation of diverse opinions from many generations of Hadith and *fiqh* experts on the subject provide testimony to the in-depth scholarship and demonstrates an attempt to appreciate both convergent and divergent opinions, as well as identify potential shortcomings within scholarly opinions.

The treatise is of value to both, the sophisticated Arabic and English bi-lingual reader as well as the lay English reader albeit the former will appreciate the work more. It captures in an erudite form the rich and dynamic Sunni Hadith scholarly tradition and its equally rich interpretative efforts.

MAHMOOD CHANDIA

23 October 2016

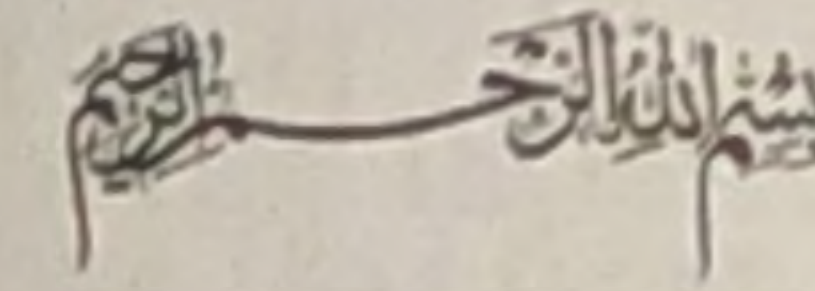
22 Muḥarram 1438

THE QUESTIONS

I have read on your website <https://nawadir.org/2008/01/17/six-fasts-of-shawwal/> that to fast six days in Shawwāl is *mustaḥab* (recommended) according to the majority of scholars. I have a few questions regarding this:

1. What is the virtue of the six fasts of Shawwāl?
2. Is it true that the narration in *Ṣaḥīḥ Muslim* is not authentic?
3. What is the position of ḥadīth experts regarding these fasts?
4. What is the position of the four schools of thought regarding:
 - (a) The jurisprudential status of these fasts?
 - (b) Should the fasts be kept consecutively or separately?
 - (c) Should the fasts be kept during the first part of Shawwāl?
4. Please can you shed light on the following scenarios:
 - (a) If someone misses the fasts of Ramaḍān, should he make *qadā'* first or fast the six days of Shawwāl first?
 - (b) If someone misses the fasts of Ramaḍān and makes *qadā'* and also fasts the six days of Shawwāl, will he attain the same reward?
 - (c) If someone fasts the month of Ramaḍān, and thereafter does not fast the six days of Shawwāl, should he subsequently fast the six days and will he attain the same reward?
 - (d) If someone misses the fasts of the entire month of Ramaḍān and makes *qadā'* of these fasts in Shawwāl, should he fast six days in Dhū al-Qa'dah and will he attain the same reward?

SUMMARY OF ANSWERS



1. Abū Ayyūb al-Anṣārī (d. 52/672) narrates that the Prophet ﷺ said, "Whoever fasts Ramaḍān and then follows it with six [fasts] of Shawwāl, it is tantamount to a lifetime's fast" (*Ṣaḥīḥ Muslim*, 1164). This is because fasting in the month of Ramaḍān is equivalent to fasting ten months and fasting six days in Shawwāl is equivalent to two months, based on the principle that each good deed is rewarded tenfold (Qur'ān, 6:160). Imam Ṭaḥāwī (d. 321/933) adds that a person's sins for the entire year are forgiven by acting on this narration (*Sharḥ Mushkil al-Āthār*, 2338).

2. The narration of *Ṣaḥīḥ Muslim* is *ṣaḥīḥ* (sound) because of the following reasons:

- (a) The narration has been transmitted in *Ṣaḥīḥ Muslim* which is the third most authentic book after the Qur'ān and *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*. All the narrations in *Ṣaḥīḥ Muslim* are *ṣaḥīḥ* (sound), with the exception of a few narrations, according to some experts, which do not include this narration.
- (b) The narration has been classified as *ṣaḥīḥ* (sound) by more than twenty ḥadīth experts from the time of Imam Muslim (d. 261/875) to date. They include: Imam Tirmidhī (d. 279/892), Imam Ibn Khuzaymah (d. 311/924), Imam Bayhaqī (d. 458/1066), Imam Abū 'Abd Allāh al-Qurṭubī (d. 671/1273), Imam Nawawī (d. 676/1277), Imam Ibn al-Qayyim (d.

751/1350) and *muḥaddith al-ʿaṣr* Shaykh Muḥammad Yūnus Jownpūrī (b. 1355/1936).

- (c) All the narrators of the chain are trustworthy. One of the narrators Saʿd ibn Saʿīd al-Anṣārī (d. 141/758-9), regarding whom there is a difference of opinion, has been classified as a trustworthy transmitter by Imam Ibn Saʿd (d. 230/845), Imam Muslim (d. 261/875), Imam ʿIjlī (d. 261/874-5), Imam Ibn ʿAmmār (d. 317/930), Imam Ibn Ḥibbān (d. 354/965), Imam Ibn Shāhīn (d. 385/995-6), Ḥāfiẓ Ibn Khalfūn (d. 636/1239), Ḥāfiẓ Dhahabī (d. 748/1348) and Ḥāfiẓ Ibn al-Qayyim (d. 751/1350).
- (d) The narration is corroborated by the following four established trustworthy transmitters who transmit the same narration from ʿUmar ibn Thābit (n.d.), the teacher of Saʿd ibn Saʿīd (d. 141/758-9): Ṣafwān ibn Sulaym (d. 132/749-50), Yahyā ibn Saʿīd al-Anṣārī (d. 143/760-1), ʿAbd Rabbih ibn Saʿīd al-Anṣārī (d. 139/756-7) and Zayd ibn Aslam (d. 136/754). Some of these narrations are *ṣaḥīḥ* (sound), for example, the narration of Ṣafwān ibn Sulaym in *Sunan Abī Dāwūd* (2433).
- (e) The narration has been transmitted from Saʿd ibn Saʿīd (d. 141/758-9) by established trustworthy scholars including ʿAbd Allah ibn al-Mubārak (d. 181/797), Sufyān al-Thawrī (d. 161/778), Sufyān ibn ʿUyaynah (d. 198/814), Shuʿbah ibn al-Ḥajjāj (d. 160/777) and Yahyā ibn Saʿīd al-Anṣārī (d. 143/760-1). This affirms their confidence in Saʿd ibn Saʿīd, which is further supplemented by Ibn al-Mubārak's advice to fast six days in Shawwāl.
- (f) The narration of Abū Ayyūb al-Anṣārī (d. 52/672) is corroborated by the *ṣaḥīḥ* (sound) narrations of Thawbān ibn Buj-dud (d. 54/673-4) and Abū Hurayrah (d. 57/676-7) along with other *ḥasan* (agreeable) and *ḍaʿīf* (weak) narrations from other companions including Jābir ibn ʿAbd Allah (d. 74/693-4), ʿAbd Allah ibn ʿAbbās (d. 68/687-8), Barā' ibn ʿĀzib (d. 72/691-2), ʿAbd Allah ibn ʿUmar (d. 73/693), Ghannām al-

Anṣārī (n.d.), Shaddād ibn Aws (d. 58/677-8) and ʿĀ'ishah (d. 58/678).

3. The majority of ḥadīth experts have recommended the six fasts of Shawwāl. The list of fifty scholars outlined in the detailed answer include: Imam Ishāq ibn Rāhwayh/Rāhūyah (d. 238/853), Imam Dāwūd al-Zāhirī (d. 270/884), Imam Ibn Khuzaymah (d. 311/924), Imam Ṭaḥāwī (d. 321/933), Imam Bayhaqī (d. 458/1066), Imam Abū ʿAbd Allah al-Qurtubī (d. 671/1273), Imam Nawawī (d. 676/1277), Shaykh al-Islām Ibn Taymiyah (d. 728/1328), Shāh Walī Allah Dehlawī (d. 1176/1762) and Imam Shawkānī (d. 1250/1834).
4. In relation to the position of the four schools of thought:
- (a) According to the Shāfi'is and Ḥanbalīs and the dominant Ḥanafī position, the six fasts of Shawwāl are *mustaḥab* (recommended). This appears to be the preferred position of the Mālikī school of thought provided they are undertaken after a recognisable gap (of a few days) after Eid. A comprehensive list of Ḥanafī scholars who recommend the fasts is provided in the detailed answer which demonstrates that the Ḥanafī school recommends the fasts.
- (b) It is permissible to fast the six fasts consecutively or separately. The Mālikīs and Ḥanbalīs do not have a preference, the Shāfi'is recommend fasting consecutively whilst most Ḥanafīs recommend fasting separately.
- (c) The Shāfi'is recommend the fasts during the first part of Shawwāl whilst the Ḥanafīs and Ḥanbalīs do not recommend any part of the month. The Mālikīs prohibit fasting immediately after Eid day and require a recognisable gap (of a few days).
5. In relation to the scenarios:
- (a) The *qadā'* of the Ramaḍān fasts should be undertaken before the Shawwāl fasts.

751/1350) and *muḥaddith al-ʿaṣr* Shaykh Muḥammad Yūnus Jownpūrī (b. 1355/1936).

- (c) All the narrators of the chain are trustworthy. One of the narrators Saʿd ibn Saʿīd al-Anṣārī (d. 141/758-9), regarding whom there is a difference of opinion, has been classified as a trustworthy transmitter by Imam Ibn Saʿd (d. 230/845), Imam Muslim (d. 261/875), Imam ʿIjlī (d. 261/874-5), Imam Ibn ʿAmmār (d. 317/930), Imam Ibn Hibbān (d. 354/965), Imam Ibn Shāhīn (d. 385/995-6), Ḥāfiẓ Ibn Khalfūn (d. 636/1239), Ḥāfiẓ Dhahabī (d. 748/1348) and Ḥāfiẓ Ibn al-Qayyim (d. 751/1350).
- (d) The narration is corroborated by the following four established trustworthy transmitters who transmit the same narration from ʿUmar ibn Thābit (n.d.), the teacher of Saʿd ibn Saʿīd (d. 141/758-9): Ṣafwān ibn Sulaym (d. 132/749-50), Yaḥyā ibn Saʿīd al-Anṣārī (d. 143/760-1), ʿAbd Rabbih ibn Saʿīd al-Anṣārī (d. 139/756-7) and Zayd ibn Aslam (d. 136/754). Some of these narrations are *ṣaḥīḥ* (sound), for example, the narration of Ṣafwān ibn Sulaym in *Sunan Abī Dāwūd* (2433).
- (e) The narration has been transmitted from Saʿd ibn Saʿīd (d. 141/758-9) by established trustworthy scholars including ʿAbd Allah ibn al-Mubārak (d. 181/797), Sufyān al-Thawrī (d. 161/778), Sufyān ibn ʿUyaynah (d. 198/814), Shuʿbah ibn al-Ḥajjāj (d. 160/777) and Yaḥyā ibn Saʿīd al-Anṣārī (d. 143/760-1). This affirms their confidence in Saʿd ibn Saʿīd, which is further supplemented by Ibn al-Mubārak's advice to fast six days in Shawwāl.
- (f) The narration of Abū Ayyūb al-Anṣārī (d. 52/672) is corroborated by the *ṣaḥīḥ* (sound) narrations of Thawbān ibn Bujūd (d. 54/673-4) and Abū Hurayrah (d. 57/676-7) along with other *ḥasan* (agreeable) and *daʿīf* (weak) narrations from other companions including Jābir ibn ʿAbd Allah (d. 74/693-4), ʿAbd Allah ibn ʿAbbās (d. 68/687-8), Barā' ibn ʿĀzib (d. 72/691-2), ʿAbd Allah ibn ʿUmar (d. 73/693), Ghannām al-

Anṣārī (n.d.), Shaddād ibn Aws (d. 58/677-8) and ʿĀ'ishah (d. 58/678).

3. The majority of ḥadīth experts have recommended the six fasts of Shawwāl. The list of fifty scholars outlined in the detailed answer include: Imam Ishāq ibn Rāhwayh/Rāhūyah (d. 238/853), Imam Dāwūd al-Zāhirī (d. 270/884), Imam Ibn Khuzaymah (d. 311/924), Imam Ṭahāwī (d. 321/933), Imam Bayhaqī (d. 458/1066), Imam Abū ʿAbd Allah al-Qurṭubī (d. 671/1273), Imam Nawawī (d. 676/1277), Shaykh al-Islām Ibn Taymiyah (d. 728/1328), Shāh Walī Allah Dehlawī (d. 1176/1762) and Imam Shawkānī (d. 1250/1834).
4. In relation to the position of the four schools of thought:
- (a) According to the Shāfi'is and Ḥanbalīs and the dominant Ḥanafī position, the six fasts of Shawwāl are *mustaḥab* (recommended). This appears to be the preferred position of the Mālikī school of thought provided they are undertaken after a recognisable gap (of a few days) after Eid. A comprehensive list of Ḥanafī scholars who recommend the fasts is provided in the detailed answer which demonstrates that the Ḥanafī school recommends the fasts.
- (b) It is permissible to fast the six fasts consecutively or separately. The Mālikīs and Ḥanbalīs do not have a preference, the Shāfi'is recommend fasting consecutively whilst most Ḥanafīs recommend fasting separately.
- (c) The Shāfi'is recommend the fasts during the first part of Shawwāl whilst the Ḥanafīs and Ḥanbalīs do not recommend any part of the month. The Mālikīs prohibit fasting immediately after Eid day and require a recognisable gap (of a few days).
5. In relation to the scenarios:
- (a) The *qadā'* of the Ramaḍān fasts should be undertaken before the Shawwāl fasts.

- (b) If a person misses the Ramaḍān fasts due to a justifiable excuse and then makes *qadā'* and also fasts six days in Shawwāl, he will attain the aforementioned reward according to the dominant position of scholars.
- (c) If someone misses the six fasts, the Ḥanafīs and Mālikīs suggest he should fast six days after Shawwāl and will attain the aforementioned reward. The Shāfi'īs agree but suggest he will not attain the reward. According to the Ḥanbalīs, the time has elapsed.
- (d) If someone misses the fasts of Ramaḍān entirely and is making *qadā'* in Shawwāl, he should fast six days in Dhū al-Qāḍah or thereafter. He will attain the aforementioned reward if the fasts were missed due to a justifiable excuse. This conclusion is based on the principles of the Ḥanafī and Mālikī schools of thought, as the specific scenario was not found in their respective books.

THE ANSWERS IN DETAIL

- (b) If a person misses the Ramaḍān fasts due to a justifiable excuse and then makes *qada'* and also fasts six days in Shawwāl, he will attain the aforementioned reward according to the dominant position of scholars.
- (c) If someone misses the six fasts, the Ḥanafīs and Mālikīs suggest he should fast six days after Shawwāl and will attain the aforementioned reward. The Shāfi'īs agree but suggest he will not attain the reward. According to the Ḥanbalīs, the time has elapsed.
- (d) If someone misses the fasts of Ramaḍān entirely and is making *qada'* in Shawwāl, he should fast six days in Dhū al-Qāḍah or thereafter. He will attain the aforementioned reward if the fasts were missed due to a justifiable excuse. This conclusion is based on the principles of the Ḥanafī and Mālikī schools of thought, as the specific scenario was not found in their respective books.

THE ANSWERS IN DETAIL

VIRTUE OF THE SIX FASTS OF SHAWWĀL

PROPHETIC NARRATIONS REGARDING THE SIX FASTS OF SHAWWĀL

There are several narrations that recommend and affirm the virtue of the six fasts of Shawwāl. They include the following:

1. Abū Ayyūb al-Anṣārī (d. 52/672) narrates that the messenger of Allah ﷺ said:

من صام رمضان ثم أتبعه ستا من شوال كان كصيام الدهر

Whoever fasts Ramaḍān and then follows it with six [fasts] of Shawwāl, it is tantamount to a lifetime's fast.

This narration has been transmitted with these or similar words in *Ṣaḥīḥ Muslim* (1164), *Sunan al-Tirmidhī* (759), *Sunan Abī Dāwūd* (2433), *Sunan Ibn Mājah* (1716), *Muṣannaf 'Abd al-Razzāq* (7918), *Musnad Abī Dāwūd al-Tayālīsī* (595), *Musnad Aḥmad* (23556), *Sunan al-Dārimī* (1795), *Musnad al-Bazzār* (9097), *al-Sunan al-Kubrā li al-Nasā'ī* (2875; 2876), *Ṣaḥīḥ Ibn Khuzaymah* (2114), *Mustakbraj Abī 'Awānah* (2696), *Ṣaḥīḥ Ibn Hibbān* (3634) and many other books with a common narrator in all the chains, Sa'd ibn Sa'īd (d. 141/758-9). This narration is *ṣaḥīḥ* (sound) as outlined in the next section.

The reason for this reward is that good deeds are multiplied ten times as explained in the Qur'ān (6:160). Thus, fasting in the month of Ramaḍān is equivalent to fasting ten months and fasting six days in Shawwāl is equivalent to two months. This reasoning has been explicitly mentioned in the narration of *Muṣannaf 'Abd al-Razzāq* (7921) and other narrations outlined below.

VIRTUE OF THE SIX FASTS OF SHAWWĀL

PROPHETIC NARRATIONS REGARDING THE SIX FASTS OF SHAWWĀL

There are several narrations that recommend and affirm the virtue of the six fasts of Shawwāl. They include the following:

1. Abū Ayyūb al-Anṣārī (d. 52/672) narrates that the messenger of Allah ﷺ said:

من صام رمضان ثم أتبعه ستا من شوال كان كصيام الدهر

Whoever fasts Ramaḍān and then follows it with six [fasts] of Shawwāl, it is tantamount to a lifetime's fast.

This narration has been transmitted with these or similar words in *Ṣaḥīḥ Muslim* (1164), *Sunan al-Tirmidhī* (759), *Sunan Abī Dāwūd* (2433), *Sunan Ibn Mājah* (1716), *Muṣannaḥ 'Abd al-Razzāq* (7918), *Musnad Abī Dāwūd al-Tayālīsī* (595), *Musnad Aḥmad* (23556), *Sunan al-Dārimī* (1795), *Musnad al-Bazzār* (9097), *al-Sunan al-Kubrā li al-Nasā'ī* (2875; 2876), *Ṣaḥīḥ Ibn Khuzaymah* (2114), *Mustakhraj Abī 'Awānah* (2696), *Ṣaḥīḥ Ibn Hibbān* (3634) and many other books with a common narrator in all the chains, Sa'd ibn Sa'īd (d. 141/758-9). This narration is *ṣaḥīḥ* (sound) as outlined in the next section.

The reason for this reward is that good deeds are multiplied ten times as explained in the Qur'ān (6:160). Thus, fasting in the month of Ramaḍān is equivalent to fasting ten months and fasting six days in Shawwāl is equivalent to two months. This reasoning has been explicitly mentioned in the narration of *Muṣannaḥ 'Abd al-Razzāq* (7921) and other narrations outlined below.

2. Thawbān ibn Bujdud (d. 54/673-4) narrates that the messenger of Allah (ﷺ) said:

من صام ستة أيام بعد الفطر كان تمام السنة، من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها

Whoever fasts six days after [Eid] al-Fiṭr, that is [tantamount to] a complete year, [because] whoever brings a good deed, for him is ten its like.

This narration has been transmitted with these or similar words in *Sunan Ibn Mājah* (1715), *Musnad Aḥmad* (22412), *al-Sunan al-Kubrā li al-Nasā'ī* (2874), *Musnad al-Bazzār* (4178), *Ṣaḥīḥ Ibn Khuzaymah* (2115), *Sharḥ Mushkil al-Āthār* (2348; 2349), *Ṣaḥīḥ Ibn Hibbān* (3635), *al-Mu'jam al-Kabīr* (1451), *al-Sunan al-Kubrā li al-Bayhaqī* (8433) and other books. The narration has been classified as *ṣaḥīḥ* (sound) by Imam Ibn Khuzaymah (d. 311/924) and Imam Ibn Hibbān (d. 354/965). Hāfiẓ Mundhirī (d. 656/1258),¹ 'Allāmah Abū al-Ḥasan Sindī (d. 1138/1726)² and Shaykh Muṣṭafā al-A'ẓamī (b. 1350/1932)³ concur with this. Imam Nasā'ī (d. 303/915) has not commented after transmitting this narration which suggests it is authentic according to him.⁴ Thus, it is clear that this narration of Thawbān (ﷺ) is decisively *ṣaḥīḥ* (sound). The words of the narration of Imam Nasā'ī are worth mentioning:

جعل الله الحسنة بعشر، فشهر بعشرة أشهر، وستة أيام بعد الفطر تمام السنة

١ راجع الترغيب والترهيب للمنذري (٢: ٦٧).

٢ راجع حاشية السندي على سنن ابن ماجه (١: ٥٢٤).

٣ راجع صحيح ابن خزيمة (٢١١٥) بتعليق الشيخ مصطفى الأعظمي.

٤ قال الحافظ ابن حجر في نتائج الأفكار (١: ٤٠٣) في تخريج حديث افتتاح الصلاة: وأما النسائي

فسكت عليه، فافتضى أنه لا علة له عنده.

Allah has allocated ten [rewards] for each good deed. Thus, one month is like ten months, and six days after [Eid] al-Fiṭr is [tantamount to] a complete year.

3. Abū Hurayrah (ﷺ) (d. 57/676-7) narrates that the Prophet (ﷺ) said:

من صام رمضان وأتبعه بست من شوال فكأنما صام الدهر

Whoever fasts Ramaḍān and then follows it with six [fasts] of Shawwāl, it is though he has fasted for a lifetime.

This narration has been transmitted with these or similar words in *Musnad al-Bazzār* (8334; 9098), *Mustakhraj Abī 'Awānah* (2702) and *Tārikh Dimashq* (36:34; 57:73). Hāfiẓ Mundhirī (d. 656/1258) suggests that one of the chains of *Musnad al-Bazzār* is *ṣaḥīḥ* (sound).⁵ Hāfiẓ Haythamī (d. 807/1405) concurs with this.⁶

4. Jābir ibn 'Abd Allah (ﷺ) (d. 74/693-4) narrates that the messenger of Allah (ﷺ) said:

من صام رمضان وستا من شوال فكأنما صام السنة كلها

Whoever fasts Ramaḍān and six [days] in Shawwāl, it is as though he has fasted the entire year.

This narration has been transmitted with these or similar words in *Musnad Aḥmad* (14302; 14477; 14710), *Sharḥ Mushkil al-Āthār* (2350; 2351) and *al-Mu'jam al-Awsat* (3192; 8979). There is a common narrator in the chain, 'Amr ibn Jābir al-Ḥaḍramī (d. after 120/738), who has been classified as a weak ḥadīth authority.⁷ He is recorded to have held some extreme Shiite views and is accused of narrating *munkar* (unknown) narrations from Jābir ibn 'Abd Allah

٥ قال المنذري في الترغيب والترهيب (٢: ٦٧): رواه البزار، وأحد طرقه عنده صحيح.

٦ قال الهيثمي في مجمع الزوائد (٣: ١٨٣): رواه البزار، وله طرق، رجال بعضها رجال الصحيح.

٧ راجع مجمع الزوائد (٣: ١٨٣).

2. Thawbān ibn Bujdud (d. 54/673-4) narrates that the messenger of Allah (ﷺ) said:

من صام ستة أيام بعد الفطر كان تمام السنة، من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها

Whoever fasts six days after [Eid] al-Fiṭr, that is [tantamount to] a complete year, [because] whoever brings a good deed, for him is ten its like.

This narration has been transmitted with these or similar words in *Sunan Ibn Mājah* (1715), *Musnad Aḥmad* (22412), *al-Sunan al-Kubrā li al-Nasā'ī* (2874), *Musnad al-Bazzār* (4178), *Ṣaḥīḥ Ibn Khuzaymah* (2115), *Sharḥ Mushkil al-Āthār* (2348; 2349), *Ṣaḥīḥ Ibn Hibbān* (3635), *al-Mu'jam al-Kabīr* (1451), *al-Sunan al-Kubrā li al-Bayhaqī* (8433) and other books. The narration has been classified as *ṣaḥīḥ* (sound) by Imam Ibn Khuzaymah (d. 311/924) and Imam Ibn Hibbān (d. 354/965). Hāfiẓ Mundhirī (d. 656/1258),¹ 'Allāmah Abū al-Ḥasan Sindī (d. 1138/1726)² and Shaykh Muṣṭafā al-A'zamī (b. 1350/1932)³ concur with this. Imam Nasā'ī (d. 303/915) has not commented after transmitting this narration which suggests it is authentic according to him.⁴ Thus, it is clear that this narration of Thawbān (ﷺ) is decisively *ṣaḥīḥ* (sound). The words of the narration of Imam Nasā'ī are worth mentioning:

جعل الله الحسنة بعشر، فشهر بعشرة أشهر، وستة أيام بعد الفطر تمام السنة

١ راجع الترغيب والترهيب للمنزري (٢: ٦٧).

٢ راجع حاشية السندي على سنن ابن ماجه (١: ٥٢٤).

٣ راجع صحيح ابن خزيمة (٢١١٥) بتعليق الشيخ مصطفى الأعظمي.

٤ قال الحافظ ابن حجر في نتائج الأفكار (١: ٤٠٣) في تحريج حديث استفتاح الصلاة: وأما النسائي فسكت عليه، فاقتضى أنه لا علة له عنده.

Allah has allocated ten [rewards] for each good deed. Thus, one month is like ten months, and six days after [Eid] al-Fiṭr is [tantamount to] a complete year.

3. Abū Hurayrah (ﷺ) (d. 57/676-7) narrates that the Prophet (ﷺ) said:

من صام رمضان وأتبعه بست من شوال فكأنما صام الدهر

Whoever fasts Ramaḍān and then follows it with six [fasts] of Shawwāl, it is though he has fasted for a lifetime.

This narration has been transmitted with these or similar words in *Musnad al-Bazzār* (8334; 9098), *Mustakhraj Abī 'Awānah* (2702) and *Tārikh Dimashq* (36:34; 57:73). Hāfiẓ Mundhirī (d. 656/1258) suggests that one of the chains of *Musnad al-Bazzār* is *ṣaḥīḥ* (sound).⁵ Hāfiẓ Haythamī (d. 807/1405) concurs with this.⁶

4. Jābir ibn 'Abd Allah (ﷺ) (d. 74/693-4) narrates that the messenger of Allah (ﷺ) said:

من صام رمضان وستا من شوال فكأنما صام السنة كلها

Whoever fasts Ramaḍān and six [days] in Shawwāl, it is as though he has fasted the entire year.

This narration has been transmitted with these or similar words in *Musnad Aḥmad* (14302; 14477; 14710), *Sharḥ Mushkil al-Āthār* (2350; 2351) and *al-Mu'jam al-Awsaṭ* (3192; 8979). There is a common narrator in the chain, 'Amr ibn Jābir al-Ḥaḍramī (d. after 120/738), who has been classified as a weak ḥadīth authority.⁷ He is recorded to have held some extreme Shiite views and is accused of narrating *munkar* (unknown) narrations from Jābir ibn 'Abd Allah

٥ قال المنزري في الترغيب والترهيب (٢: ٦٧): رواه البزار، وأحد طرقه عنده صحيح.

٦ قال الهيثمي في مجمع الزوائد (٣: ١٨٣): رواه البزار، وله طرق، رجال بعضها رجال الصحيح.

٧ راجع مجمع الزوائد (٣: ١٨٣).

❦ (d. 74/693-4).⁸ This notwithstanding the fact that Hāfiẓ Ibn al-Qayyim (d. 751/1350) appears to be more favourable as he cites the view of Abū Hātim (d. 277/890) who describes him as a good (ḥadīth authority).⁹

5. 'Abd Allah ibn 'Abbās ❦ (d. 68/687-8) narrates that the Prophet ❦ said:

من صام رمضان فأتبعه ستا من شوال صام السنة كلها

Whoever fasts Ramaḍān and then follows it with six [fasts] of Shawwāl, he has fasted the entire year.

This narration has been transmitted in *al-Mu'jam al-Awsaṭ* (4642). However, the chain is extremely weak due to Yahyā ibn Sa'īd al-Māzinī (n.d.), a repudiated ḥadīth authority.¹⁰

6. Barā' ibn 'Āzib ❦ (d. 72/691-2) narrates that the Prophet ❦ said:

من صام رمضان وستة أيام من شوال كان كصيام السنة كلها، الحسنة بعشر أمثالها

Whoever fasts Ramaḍān and six days of Shawwāl, it is tantamount to fasting the entire year. The good deed is ten its like.

This narration has been transmitted in *Tārīkh Baghdad* (16:15).

7. 'Abd Allah ibn 'Umar ❦ (d. 73/693) narrates that the messenger of Allah ❦ said:

٨ راجع الضعفاء الكبير للعقيلي (٢٦٣: ٣) والكمال لابن عدي (١٩٩: ٦) وتهذيب الكمال (٢١: ٥٥٩) وتهذيب التهذيب (١١: ٨).

٩ قال الحافظ ابن القيم في حاشية سنن أبي داود (٦٢: ٧): وعمر بن جابر ضعيف لكن قال أبو حاتم الرازي: هو صالح له نحو عشرين حديثاً.

١٠ راجع الكمال في ضعفاء الرجال (١٧: ٩) ومجمع الزوائد (١٨٤: ٣) وميزان الاعتدال (٣٧٨: ٤) ولسان الميزان (٨: ٤٤٥).

من صام رمضان وأتبعه ستا من شوال خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه

Whoever fasts Ramaḍān and follows it with six [fasts] of Shawwāl, he departs from his sins [and purifies himself] like the day his mother bore him.

This narration has been transmitted in *al-Mu'jam al-Awsaṭ* (8622). However, the chain of this narration is also weak as mentioned by Hāfiẓ Haythamī (d. 807/1405) due to Maslamah ibn 'Alī (d. before 190/806), a repudiated ḥadīth authority. Hāfiẓ Mundhirī (d. 656/1258) has also indicated it is weak."

The virtue of fasting six days in Shawwāl has also been narrated from other companions including Ghannām al-Anṣārī (n.d.),¹¹ Shaddād ibn Aws (d. 58/677-8)¹² and 'Ā'ishah (d. 58/678)¹³ ❦. It is worth noting that the narration of Ghannām al-Anṣārī ❦ has been transmitted by Imam Bukhārī (d. 256/870) in *al-Tārīkh al-Kabīr* though the chain of this narration is not sound.

The aforementioned narrations, the first three of which are *ṣaḥīḥ* (sound), affirm the virtue of fasting six days in Shawwāl. Thus, a person who fasts in the month of Ramaḍān and six days in Shawwāl

١١ راجع مجمع الزوائد (١٨٤: ٣) والترغيب والترهيب (٦٧: ٢) وتهذيب الكمال (٥٦٧: ٢٧).

١٢ حديث غنم الأنصاري رواه أبو نعيم في معرفة الصحابة (٥٦٤: ١) وابن عساكر (٤٨٤: ٤٣)، وأخبرني سيدي ووالدي المفتي شير أحمد حفظه الله تعالى ورعاه أن الإمام البخاري روى حديث غنم في التاريخ الكبير (٢٠٥: ٥)، وهذا نص كلام البخاري: عبد الرحمن بن غنم الأنصاري عن أبيه قال النبي صلى الله عليه وسلم: من صام ستاً بعد الفطر صام السنة، قال ابن عبد الرحيم حدثنا علي بن يحيى نا حاتم بن إسماعيل عن إسماعيل مولى المؤذنين عن عبد الرحمن، انتهى كلام البخاري، ووقع الخطأ في السند في النسخة المطبوعة، والمثبت من هامش الجمع والتوضيح لمرويات الإمام البخاري وأحكامه في غير الجامع الصحيح (٤٤٤: ١) ومعرفة الصحابة لأبي نعيم، قال الهيثمي في مجمع الزوائد (١٨٤: ٣): رواه الطبراني في الكبير، وعبد الرحمن بن غنم لم أعرفه، انتهى، وغنم رضي الله عنه ترجم له الحافظ ابن حجر في الإصابة (٢٥١: ٥) وذكر هذه الرواية.

١٣ راجع العلل لابن أبي حاتم (٢٥٣: ١)، وفيه احتمالان في معنى لفظ الصحيح في قول أبي حاتم.

١٤ ذكره التقي السبكي والجزري، وسيأتي كلامهما، انظر هامش رقم (٧٢) و (٧٣).

❦ (d. 74/693-4).⁸ This notwithstanding the fact that Hāfiz Ibn al-Qayyim (d. 751/1350) appears to be more favourable as he cites the view of Abū Hātim (d. 277/890) who describes him as a good (ḥadīth authority).⁹

5. 'Abd Allah ibn 'Abbās ❦ (d. 68/687-8) narrates that the Prophet ❦ said:

من صام رمضان فأتبعه ستا من شوال صام السنة كلها

Whoever fasts Ramaḍān and then follows it with six [fasts] of Shawwāl, he has fasted the entire year.

This narration has been transmitted in *al-Mu'jam al-Awsaṭ* (4642). However, the chain is extremely weak due to Yaḥyā ibn Sa'īd al-Māzinī (n.d.), a repudiated ḥadīth authority.¹⁰

6. Barā' ibn 'Azib ❦ (d. 72/691-2) narrates that the Prophet ❦ said:

من صام رمضان وستة أيام من شوال كان كصيام السنة كلها، الحسنة بعشر أمثالها

Whoever fasts Ramaḍān and six days of Shawwāl, it is tantamount to fasting the entire year. The good deed is ten its like.

This narration has been transmitted in *Tārīkh Baghdad* (16:15).

7. 'Abd Allah ibn 'Umar ❦ (d. 73/693) narrates that the messenger of Allah ❦ said:

٨ راجع الضعفاء الكبير للعقيلي (٢٦٣: ٣) والكامل لابن عدي (١٩٩: ٦) وتهذيب الكمال (٢١: ٥٥٩) وتهذيب التهذيب (١١: ٨).

٩ قال الحافظ ابن القيم في حاشية سنن أبي داود (٦٢: ٧): وعمر بن جابر ضعيف لكن قال أبو حاتم الرازي: هو صالح له نحو عشرين حديثاً.

١٠ راجع الكامل في ضعفاء الرجال (١٧: ٩) ومجمع الزوائد (١٨٤: ٣) وميزان الاعتدال (٣٧٨: ٤) ولسان الميزان (٤٤٥: ٨).

من صام رمضان وأتبعه ستا من شوال خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه

Whoever fasts Ramaḍān and follows it with six [fasts] of Shawwāl, he departs from his sins [and purifies himself] like the day his mother bore him.

This narration has been transmitted in *al-Mu'jam al-Awsaṭ* (8622). However, the chain of this narration is also weak as mentioned by Hāfiz Haythamī (d. 807/1405) due to Maslamah ibn 'Alī (d. before 190/806), a repudiated ḥadīth authority. Hāfiz Mundhirī (d. 656/1258) has also indicated it is weak.¹¹

The virtue of fasting six days in Shawwāl has also been narrated from other companions including Ghannām al-Anṣārī (n.d.),¹² Shaddād ibn Aws (d. 58/677-8)¹³ and 'Ā'ishah (d. 58/678)¹⁴ ❦. It is worth noting that the narration of Ghannām al-Anṣārī ❦ has been transmitted by Imam Bukhārī (d. 256/870) in *al-Tārīkh al-Kabīr* though the chain of this narration is not sound.

The aforementioned narrations, the first three of which are *ṣaḥīḥ* (sound), affirm the virtue of fasting six days in Shawwāl. Thus, a person who fasts in the month of Ramaḍān and six days in Shawwāl

١١ راجع مجمع الزوائد (١٨٤: ٣) والترغيب والترهيب (٦٧: ٢) وتهذيب الكمال (٥٦٧: ٢٧).

١٢ حديث غنام الأنصاري رواه أبو نعيم في معرفة الصحابة (٥٦٤: ١) وابن عساكر (٤٨٤: ٤٣)، وأخبرني سيدي والدي المفتي شبير أحمد حفظه الله تعالى ورعاه أن الإمام البخاري روى حديث غنام في التاريخ الكبير (٢٠٥: ٥)، وهذا نص كلام البخاري: عبد الرحمن بن غنام الأنصاري عن أبيه قال النبي صلى الله عليه وسلم: من صام ستاً بعد الفطر صام السنة، قال ابن عبد الرحيم حدثنا علي بن يحيى نا حاتم بن إسماعيل عن إسماعيل مولى المؤذنين عن عبد الرحمن، انتهى كلام البخاري، ووقع الخطأ في السند في النسخة المطبوعة، والمثبت من هامش الجمع والتوضيح لمرويات الإمام البخاري وأحكامه في غير الجامع الصحيح (٤٤٤: ١) ومعرفة الصحابة لأبي نعيم، قال الهيثمي في مجمع الزوائد (١٨٤: ٣): رواه الطبراني في الكبير، وعبد الرحمن بن غنام لم أعرفه، انتهى، وغنام رضي الله عنه ترجم له الحافظ ابن حجر في الإصابة (٢٥١: ٥) وذكر هذه الرواية.

١٣ راجع العلل لابن أبي حاتم (٢٥٣: ١)، وفيه احتمالان في معنى لفظ الصحيح في قول أبي حاتم.

١٤ ذكره التقي السبكي والجزري، وسيأتي كلامهما، انظر هامش رقم (٧٢) و (٧٣).

attains the reward of fasting the entire year. This according to Imam Ṭahāwī (d. 321/933) suggests that the sins of the year will also be forgiven.¹⁵ This is explicitly supported by the aforementioned narration of 'Abd Allah ibn 'Umar (d. 73/693).

WISDOM FOR SPECIFYING SHAWWĀL

The scholars have outlined four reasons for the ḥadīths specifying Shawwāl.

Ḥāfiẓ Ibn al-Qayyim (d. 751/1350) explains that the secret in specifying Shawwāl is that these fasts compensate for the deficiencies of the Ramaḍān fasts, similar to how the supererogatory Ṣalāh compensates for the deficiencies of the obligatory Ṣalāh.¹⁶ A similar rationale has also been mentioned by Shāh Walī Allah Dehlawī (d. 1176/1762).¹⁷

'Allāmah Munāwī (d. 1031/1622) explains that the reason why Shawwāl has been specified is because fasting in this month is more difficult and therefore more rewarding. This is because a person is inclined to eat and avoid fasting after having fasted for thirty days in Ramaḍān.¹⁸

١٥ راجع شرح مشكل الآثار (٢٣٣٧)، وسيأتي بعض كلامه إن شاء الله تعالى، انظر هامش رقم (١١١).

١٦ قال الحافظ ابن القيم في المنار المتيف (ص ٣٩): ونظير هذا قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح: من صام رمضان وأتبعه بست من شوال فكأنها صام الدهر، فإن الحسنة بعشر أمثالها، وفي كونها من شوال سر لطيف، وهو أنها تجري مجرى الجبران لرمضان وتقضي ما وقع فيه من التقصير في الصوم، فتجري مجرى سنة الصلاة بعدها ويجري سجدي السهو، ولهذا قال: وأتبعه، أي ألحقها به، انتهى، وهو أحد التوجيهات الثلاثة التي ذكرها ابن القيم في حاشية سنن أبي داود (٦٩: ٧).

١٧ قال مسند الهند الشاه ولي الله الدهلوي في حجة الله البالغة (٢: ٨٥): ومنها ستة الشوال، قال صلى الله عليه وسلم: من صام رمضان وأتبعه ستا من شوال كان كصيام الدهر كله، والسر في مشروعيتها أنها بمنزلة السنن الرواتب في الصلاة، تكمل فائدتها بالنسبة إلى أمزجة لم تتأمل فائدتها بهم، وإنما خص في بيان الفضيلة التشبه بصوم الدهر لأن من القواعد المقررة أن الحسنة بعشر أمثالها، وبهذه الستة يتم الحساب، انتهى.

١٨ قال المناوي في فيض القدير (٦: ١٦١): وخص شوال، لأنه زمن يستدعي الرغبة فيه إلى الطعام

On the other hand, 'Allāmah Qarāfī (d. 684/1285) and 'Allāmah Ṣāwī (d. 1241/1825) suggest that Shawwāl has been specified because it is easier for a person to fast therein having fasted the month of Ramaḍān. Ḥāfiẓ Ibn al-Qayyim (d. 751/1350) expresses his surprise at this reasoning.¹⁹

The reason provided by some Shāfi'ī scholars is simply that Shawwāl has been specified because of the general command of Allah to rush towards good deeds.²⁰

لوقوعه عقب الصوم، فالصوم حيثئذ أشق فتوابه أكثر.

١٩ قال القرافي في الذخيرة (٢: ٥٣٠): إنما عينها الشرع من شوال للطفة على المكلف بسبب قربه من الصوم، وإلا فالمقصود حاصل في غيره، فيشرع التأخير جمعا بين مصلحتين، انتهى، ونحوه في حاشية الصاوي على الشرح الصغير (١: ٦٩٢)، قال ابن القيم في حاشية سنن أبي داود (٧: ٦٩):، هذا الذي حكاه القرافي من المالكية، وهو عجيب غريب، انتهى، وما ذكره القرافي ذكره ابن مفلح الحنبلي في الفروع (٥: ٧٦) محتملا، انظر هامش رقم (٢٢٩).

٢٠ قال ابن القيم في حاشية سنن أبي داود (٧: ٦٩): الطريق الثاني أن المقصود به المبادرة بالعمل واتهاز الفرصة خشية الفوات، قال تعالى: فاستبقوا الخيرات، وقال: وسارعوا إلى مغفرة من ربكم، وهذا تعليل طائفة من الشافعية وغيرهم، انتهى، وقال القسطلاني في إرشاد الساري (٣: ٤٢٤): والأفضل تتابعها وكونها متصلة بالعيد مبادرة للعبادة.

attains the reward of fasting the entire year. This according to Imam Ṭahāwī (d. 321/933) suggests that the sins of the year will also be forgiven.¹⁵ This is explicitly supported by the aforementioned narration of 'Abd Allah ibn 'Umar (d. 73/693).

WISDOM FOR SPECIFYING SHAWWĀL

The scholars have outlined four reasons for the ḥadīths specifying Shawwāl.

Ḥāfiẓ Ibn al-Qayyim (d. 751/1350) explains that the secret in specifying Shawwāl is that these fasts compensate for the deficiencies of the Ramaḍān fasts, similar to how the supererogatory Ṣalāh compensates for the deficiencies of the obligatory Ṣalāh.¹⁶ A similar rationale has also been mentioned by Shāh Walī Allah Dehlawī (d. 1176/1762).¹⁷

'Allāmah Munāwī (d. 1031/1622) explains that the reason why Shawwāl has been specified is because fasting in this month is more difficult and therefore more rewarding. This is because a person is inclined to eat and avoid fasting after having fasted for thirty days in Ramaḍān.¹⁸

١٥ راجع شرح مشكل الآثار (٢٣٣٧)، وسيأتي بعض كلامه إن شاء الله تعالى، انظر هامش رقم (١١١).

١٦ قال الحافظ ابن القيم في المنار المنيف (ص ٣٩): ونظير هذا قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح: من صام رمضان وأتبعه بست من شوال فكأنما صام الدهر، فإن الحسنة بعشر أمثالها، وفي كونها من شوال سر لطيف، وهو أنها تجري مجرى الجبران لرمضان وتقضي ما وقع فيه من التقصير في الصوم، فتجري مجرى سنة الصلاة بعدها وتجرى سجدي السهو، ولهذا قال: وأتبعه، أي ألحقها به، انتهى، وهو أحد التوجيهات الثلاثة التي ذكرها ابن القيم في حاشية سنن أبي داود (٦٩: ٧).

١٧ قال مستند الهند الشاه ولي الله الدهلوي في حجة الله البالغة (٢: ٨٥): ومنها ستة الشوال، قال صلى الله عليه وسلم: من صام رمضان فأتبعه ستا من شوال كان كصيام الدهر كله، والسر في مشروعتها أنها بمنزلة السنن الرواتب في الصلاة، تكمل فائدتها بالنسبة إلى أمرجة لم تتأمن فائدتها بهم، وإنما خص في بيان الفضيلة التشبه بصوم الدهر لأن من القواعد المقررة أن الحسنة بعشر أمثالها، وبهذه الستة يتم الحساب، انتهى.

١٨ قال المناوي في فيض القدير (٦: ١٦١): وخص شوال، لأنه زمن يستدعي الرغبة فيه إلى الطعام

On the other hand, 'Allāmah Qarāfi (d. 684/1285) and 'Allāmah Ṣāwī (d. 1241/1825) suggest that Shawwāl has been specified because it is easier for a person to fast therein having fasted the month of Ramaḍān. Ḥāfiẓ Ibn al-Qayyim (d. 751/1350) expresses his surprise at this reasoning.¹⁹

The reason provided by some Shāfi'ī scholars is simply that Shawwāl has been specified because of the general command of Allah to rush towards good deeds.²⁰

لوقوعه عقب الصوم، فالصوم حينئذ أشق فتوايه أكثر.

١٩ قال القرافي في الذخيرة (٢: ٥٣٠): إنما عينها الشرع من شوال للرخفة على المكلف بسبب قربته من الصوم، وإلا فالمقصود حاصل في غيره، فيشرع التأخير جمعاً بين مصلحتين، انتهى، ونحوه في حاشية الصاوي على الشرح الصغير (١: ٦٩٢)، قال ابن القيم في حاشية سنن أبي داود (٧: ٦٩):، هذا الذي حكاه القرافي من المالكية، وهو عجيب غريب، انتهى، وما ذكره القرافي ذكره ابن مفلح الحنبلي في الفروع (٥: ٧٦) محتملاً، انظر هامش رقم (٢٢٩).

٢٠ قال ابن القيم في حاشية سنن أبي داود (٧: ٦٩): الطريق الثاني أن المقصود به المبادرة بالعمل وانتهاز الفرصة خشية القنوت، قال تعالى: فاستبقوا الخيرات، وقال: وسارعوا إلى مغفرة من ربكم، وهذا تعليل طائفة من الشافعية وغيرهم، انتهى، وقال القسطلاني في إرشاد الساري (٣: ٤٢٤): والأفضل تتابعها وكونها متصلة بالعيد مبادرة للعبادة.

STATUS OF THE ṢAḤĪḤ MUSLIM NARRATION

The ḥadīth of Abū Ayyūb al-Anṣārī (d. 52/672) has been transmitted by Imam Muslim ibn al-Ḥajjāj (d. 261/875) in his *Ṣaḥīḥ* and others as outlined above. This narration has attracted some criticism due to the presence of a narrator Sa'd ibn Sa'id (d. 141/758-9) in the chain, whose trustworthiness has been questioned. It is worth mentioning three points by way of introduction:

First, the narrations of Thawbān ibn Bujdud (d. 54/673-4) and Abū Hurayrah (d. 57/676-7) do not have Sa'd ibn Sa'id in the chain and have been transmitted through *ṣaḥīḥ* (sound) chains as outlined above. Therefore, even if one accepts for a moment that the narration of Abū Ayyūb al-Anṣārī is weak, this does not mean all the other narrations on this subject are weak.

Second, the narration of Abū Ayyūb al-Anṣārī has been transmitted by narrators other than Sa'd ibn Sa'id who are deemed trustworthy and reliable by consensus. Therefore, even if one accepts for a moment that the transmission of Sa'd ibn Sa'id in *Ṣaḥīḥ Muslim* is not authentic, this does not mean that all other transmissions from Abū Ayyūb al-Anṣārī are also weak.

Third, the ḥadīth transmitted by Imam Muslim in his *Ṣaḥīḥ* is *ṣaḥīḥ* (sound) according to the majority of scholars and this is the preferred view.

THE NARRATION

This is the ḥadīth that has been transmitted by Imam Muslim (d. 261/875) in his *Ṣaḥīḥ* (1164):

قال الإمام مسلم بن الحجاج: حدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة بن سعيد وعلي بن حجر جميعاً عن إسماعيل قال ابن أيوب حدثنا إسماعيل بن جعفر أخبرني سعد بن سعيد بن قيس عن عمر بن ثابت بن الحارث الخزرجي عن أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه أنه حدثه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: من صام رمضان ثم أتبعه ستاً من شوال كان كصيام الدهر، وحدثنا ابن نمير حدثنا أبي حدثنا سعد بن سعيد أخو يحيى بن سعيد أخبرنا عمر بن ثابت أخبرنا أبو أيوب الأنصاري رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بمثله، وحدثناه أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الله بن المبارك عن سعد بن سعيد قال سمعت عمر بن ثابت قال سمعت أبا أيوب رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثله.

Imam Muslim narrates the ḥadīth through several chains, all of which are transmitted through a common narrator Sa'd ibn Sa'īd (d. 141/758-9) who narrates from 'Umar ibn Thābit (n.d.) who narrates from Abū Ayyūb al-Anṣārī (d. 52/672). There is no question about the credibility of the transmitters in the chain except for Sa'd ibn Sa'īd. The established position is that this narration of *Ṣaḥīḥ Muslim* is *ṣaḥīḥ* (sound) for the following reasons:

- Sa'd ibn Sa'īd is regarded as a *thiqah* (trustworthy) transmitter by Imam Ibn Sa'd (d. 230/845), Imam Muslim (d. 261/875), Imam Tjli (d. 261/874-5), Imam Ibn 'Ammār (d. 317/930), Imam Ibn Shāhīn (d. 385/995-6), Hāfiẓ Ibn Khalfūn (d. 636/1239), Hāfiẓ Dhahabī (d. 748/1348) and Hāfiẓ Ibn al-Qayyim (d. 751/1350).
- The position of Imam Muslim and how the narrations of *Ṣaḥīḥ*

Muslim are regarded as *ṣaḥīḥ* (sound), with the exception of a very few narrations according to some experts that do not include this narration.

- The narration of Sa'd ibn Sa'īd has been transmitted from him by established trustworthy narrators including 'Abd Allāh ibn al-Mubārak (d. 181/797), Sufyān al-Thawrī (d. 161/778), Sufyān ibn 'Uyaynah (d. 198/814), Shu'bah ibn al-Ḥajjāj (d. 160/777) and Yahyā ibn Sa'īd al-Anṣārī (d. 143/760-1).
- The narration of Sa'd ibn Sa'īd has been categorised as *ṣaḥīḥ* (sound) by more than twenty ḥadīth experts from the time of Imam Muslim (d. 261/875) to this era.
- The narration of Sa'd ibn Sa'īd is corroborated by at least four other narrators who transmit the same narration from his teacher 'Umar ibn Thābit (n.d.). Some of these narrations are *ṣaḥīḥ* (sound) notwithstanding the fact that it is not necessary for corroborating narrations to be *ṣaḥīḥ* (sound).²¹
- The narration of Abū Ayyūb (d. 52/672) transmitted by Sa'd ibn Sa'īd is corroborated by the *ṣaḥīḥ* (sound) narrations of Thawbān ibn Bujdud (d. 54/673-4) and Abū Hurayrah (d. 57/676-7) as outlined above. The narration is also corroborated by the narrations of other companions that, despite not being *ṣaḥīḥ* (sound), can be used to corroborate other narrations as outlined above. The chains of these narrations do not include Sa'd ibn Sa'īd or 'Umar ibn Thābit (n.d.).

These points are explored in detail below.

٢١ قال ابن الصلاح في المقدمة (ص ٨٤): اعلم أنه قد يدخل في باب المتابعة والاستشهاد رواية من لا يحتج بحديثه وحده، بل يكون معدوداً في الضعفاء، وفي كتابي البخاري ومسلم جماعة من الضعفاء ذكراهم في المتابعات والشواهد، وليس كل ضعيف يصلح لذلك، انتهى، وراجع فتح المغيث (١: ٢٥٧).

SA'D IBN SA'ID IBN QAYS AL-ANṢĀRĪ (D. 141/758-9)

Sa'd ibn Sa'id ibn Qays al-Anṣārī is the brother of the famous scholar Imam Yahyā ibn Sa'id al-Anṣārī (d. 143/760-1). The views of ḥadīth experts differ regarding Sa'd ibn Sa'id and some have questioned his trustworthiness.

Imam Aḥmad ibn Ḥanbal (d. 241/855) describes him as a weak authority on ḥadīth.²² It is however worth noting that according to Imam Aḥmad the six fasts of Shawwāl are *mustaḥab* (recommended) as outlined in subsequent sections.

Similarly, Imam Ṭaḥāwī (d. 321/933) expresses his reservations regarding Sa'd ibn Sa'id in *Sharḥ Mushkil al-Āthār* (2340). However, he has transmitted this narration through four other routes, as outlined on page 55, and affirmed the six fasts and their virtue.

Similarly, Imam Nasā'ī (d. 303/915) agrees with Imam Aḥmad's view in *al-Sunan al-Kubrā* (2877) after transmitting this narration. However, he states that his brother 'Abd Rabbih (d. 139/756-7) is unobjectionable and proceeds to transmit the same narration through him, though it is *marwūf* (suspended) as outlined on page 58. More importantly, Imam Nasā'ī has transmitted the narration of Thawbān ibn Bujdud (d. 54/673-4) without commenting on it which suggests it is authentic according to him, as previously outlined.

Other character discernment specialists who have categorised Sa'd ibn Sa'id as "weak" include Imam Abū Ja'far al-'Uqaylī (d. 322/934),²³ Imam Abū 'Alī ibn al-Sakan (d. 353/964),²⁴ and Yahyā ibn Ma'īn (d. 233/848) according to one narration.²⁵ Allāmah Abū al-'Abbās al-Qurṭubī (d. 656/1258) also shares this view.²⁶

٢٢ كذا في العلل برواية عبد الله بن أحمد بن حنبل (٥١٣: ١) والضعفاء الكبير للعقيلي (١١٧: ٢) والجرح

والتعديل (٨٤: ٤) والكمال لابن عدي (٣٨٧: ٤).

٢٣ راجع الكمال لابن عدي (٣٨٧: ٤).

٢٤ راجع إكمال تهذيب الكمال (٢٣٣: ٥).

٢٥ راجع تهذيب الكمال (٢٦٤: ١٠).

٢٦ قال القرطبي في المفهم (٢٣٨: ٣): وحديث أبي أيوب المتقدم وإن كان قد خرج مسلم ليس بصحيح،

On the other hand, other specialists have affirmed the credentials of Sa'd ibn Sa'id. For example, Imam Ibn Sa'd (d. 230/845) describes him as *thiqab* (trustworthy),²⁷ a view shared by Imam Ibn Shāhīn (d. 385/995-6) and Ḥāfiẓ Ibn Khalfūn (d. 636/1239).²⁸ Similarly, Imam Ṭijlī (d. 261/874-5) and Imam Ibn 'Ammār (d. 317/930) describe him as *thiqab* (trustworthy).²⁹ Ḥāfiẓ Dhahabī (d. 748/1348), regarded as the expert on character discernment, also describes him as one of the *thiqāt* (trustworthy transmitters) while acknowledging the view of Imam Nasā'ī (d. 303/915).³⁰ Ḥāfiẓ Ibn al-Qayyim (d. 751/1350) also suggests that he is trustworthy and truthful.³¹ Imam Yahyā ibn Ma'īn (d. 233/848) describes him as *Ṣāliḥ* (good in the transmission of ḥadīth).³² Ḥāfiẓ Ibn Hajar al-'Asqalānī (d. 852/1449) is less complimentary as he describes him as a truthful transmitter with poor memory.³³

Perhaps, the most balanced view regarding Sa'd ibn Sa'id is articulated by Imam Ibn Ḥibbān (d. 354/965) who included him in his book of trustworthy narrators, *al-Thiqāt*, and commented that his errors were not severe.³⁴ It is perhaps for this reason that

وهو من جملة الأحاديث الضعيفة الواقعة في كتابه، وذلك لأن في إسناده سعد بن سعيد بن قيس، وقال: قد انفرد به عن عمر بن ثابت، انتهى، والقول بالانفراد سهو كما سيأتي، انظر هامش رقم (٣٥) والمثنى المتعلق به.

٢٧ قال ابن سعد في الطبقات الكبرى (٤٣٥: ٥): كان ثقة قليل الحديث دون أخيه، انتهى، وحكاها عنه

المزي في تهذيب الكمال (٢٦٤: ١٠) وغيره.

٢٨ راجع إكمال تهذيب الكمال (٢٣٣: ٥).

٢٩ راجع تهذيب التهذيب (٤٧٠: ٣).

٣٠ قال الذهبي في السير (٤٨٢: ٥): سعد بن سعيد الأنصاري أحد الثقات.

٣١ قال ابن القيم في حاشية سنن أبي داود (٦٤: ٧): وبالجمل فم ينفرد به سعد، سلمنا انفراده، لكنه ثقة صدوق روى له مسلم، وروى عنه شعبة وسفيان الثوري وابن عينة وابن جريج وسليمان بن بلال، وهؤلاء أئمة هذا الشأن.

٣٢ راجع الجرح والتعديل (٨٤: ٤) وتهذيب الكمال (٢٦٤: ١٠).

٣٣ راجع تقريب التهذيب (ص: ٢٣١).

٣٤ قال ابن حبان في الثقات (٣٧٩: ٦): كان يخطئ، لم يفحش خطأه فلذلك سلكتنا مسلك العدول.

SA'D IBN SA'ID IBN QAYS AL-ANṢĀRĪ (D. 141/758-9)

Sa'd ibn Sa'id ibn Qays al-Anṣārī is the brother of the famous scholar Imam Yaḥyā ibn Sa'id al-Anṣārī (d. 143/760-1). The views of ḥadīth experts differ regarding Sa'd ibn Sa'id and some have questioned his trustworthiness.

Imam Aḥmad ibn Ḥanbal (d. 241/855) describes him as a weak authority on ḥadīth.²² It is however worth noting that according to Imam Aḥmad the six fasts of Shawwāl are *mustaḥab* (recommended) as outlined in subsequent sections.

Similarly, Imam Ṭaḥāwī (d. 321/933) expresses his reservations regarding Sa'd ibn Sa'id in *Sharḥ Mushkil al-Āthār* (2340). However, he has transmitted this narration through four other routes, as outlined on page 55, and affirmed the six fasts and their virtue.

Similarly, Imam Nasā'ī (d. 303/915) agrees with Imam Aḥmad's view in *al-Sunan al-Kubrā* (2877) after transmitting this narration. However, he states that his brother 'Abd Rabbih (d. 139/756-7) is unobjectionable and proceeds to transmit the same narration through him, though it is *mauqūf* (suspended) as outlined on page 58. More importantly, Imam Nasā'ī has transmitted the narration of Thawbān ibn Bujdud (d. 54/673-4) without commenting on it which suggests it is authentic according to him, as previously outlined.

Other character discernment specialists who have categorised Sa'd ibn Sa'id as "weak" include Imam Abū Ja'far al-'Uqaylī (d. 322/934),²³ Imam Abū 'Alī ibn al-Sakan (d. 353/964),²⁴ and Yaḥyā ibn Ma'īn (d. 233/848) according to one narration.²⁵ 'Allāmah Abū al-'Abbās al-Qurṭubī (d. 656/1258) also shares this view.²⁶

٢٢ كذا في العلل برواية عبد الله بن أحمد بن حنبل (٥١٣: ١) والضعفاء الكبير للعقيلي (١١٧: ٢) والجرح

والتعديل (٨٤: ٤) والكمال لابن عدي (٣٨٧: ٤).

٢٣ راجع الكمال لابن عدي (٣٨٧: ٤).

٢٤ راجع إكمال تهذيب الكمال (٢٣٣: ٥).

٢٥ راجع تهذيب الكمال (٢٦٤: ١٠).

٢٦ قال القرطبي في المفهم (٢٣٨: ٣): وحديث أبي أيوب المتقدم وإن كان قد خرج مسلم ليس بصحيح،

On the other hand, other specialists have affirmed the credentials of Sa'd ibn Sa'id. For example, Imam Ibn Sa'd (d. 230/845) describes him as *thiqah* (trustworthy),²⁷ a view shared by Imam Ibn Shāhīn (d. 385/995-6) and Ḥāfiẓ Ibn Khalfūn (d. 636/1239).²⁸ Similarly, Imam Tjli (d. 261/874-5) and Imam Ibn 'Ammār (d. 317/930) describe him as *thiqah* (trustworthy).²⁹ Ḥāfiẓ Dhahabī (d. 748/1348), regarded as the expert on character discernment, also describes him as one of the *thiqāt* (trustworthy transmitters) while acknowledging the view of Imam Nasā'ī (d. 303/915).³⁰ Ḥāfiẓ Ibn al-Qayyim (d. 751/1350) also suggests that he is trustworthy and truthful.³¹ Imam Yaḥyā ibn Ma'īn (d. 233/848) describes him as *Ṣāliḥ* (good in the transmission of ḥadīth).³² Ḥāfiẓ Ibn Hajar al-'Asqalānī (d. 852/1449) is less complimentary as he describes him as a truthful transmitter with poor memory.³³

Perhaps, the most balanced view regarding Sa'd ibn Sa'id is articulated by Imam Ibn Ḥibbān (d. 354/965) who included him in his book of trustworthy narrators, *al-Thiqāt*, and commented that his errors were not severe.³⁴ It is perhaps for this reason that

وهو من جملة الأحاديث الضعيفة الواقعة في كتابه، وذلك لأن في إسناده سعد بن سعيد بن قيس، وقال: قد انفرد به عن عمر بن ثابت، انتهى، والقول بالتفرد سهو كما سيأتي، انظر هامش رقم (٣٥) والمثنى المتعلق به.

٢٧ قال ابن سعد في الطبقات الكبرى (٥: ٤٣٥): كان ثقة قليل الحديث دون أخيه، انتهى، وحكاة عنه

المزي في تهذيب الكمال (١٠: ٢٦٤) وغيره.

٢٨ راجع إكمال تهذيب الكمال (٥: ٢٣٣).

٢٩ راجع تهذيب التهذيب (٣: ٤٧٠).

٣٠ قال الذمهي في السير (٥: ٤٨٢): سعد بن سعيد الأنصاري أحد الثقات.

٣١ قال ابن القيم في حاشية سنن أبي داود (٧: ٦٤): وبالجمله فلم ينفرد به سعد، سلمنا انفراده، لكنه ثقة صدوق روى له مسلم، وروى عنه شعبة وسفيان الثوري وابن عيينة وابن جريج وسليمان بن بلال، وهؤلاء أئمة هذا الشأن.

٣٢ راجع الجرح والتعديل (٤: ٨٤) وتهذيب الكمال (١٠: ٢٦٤).

٣٣ راجع تقريب التهذيب (ص ٢٣١).

٣٤ قال ابن حبان في الثقات (٦: ٣٧٩): كان يخطئ لم يفحش خطأه فلذلك سلكتنا مسلك العدول.

whenever Imam Ibn Hibbān was satisfied that Sa'd has not erred due to corroboration through other chains, he would transmit his narrations in his *Ṣaḥīḥ*, as he has done so on this occasion. This is further evidenced by the fact that after transmitting the narration of Abū Ayyūb al-Anṣārī (d. 52/672) as cited above, Imam Ibn Hibbān established the following chapter in his *Ṣaḥīḥ* (3635) and transmitted the aforementioned narration of Thawbān ibn Bujdud (d. 54/673-4):

ذكر الخبر المدحض قول من زعم أن هذا الخبر تفرد به عمر بن ثابت
عن أبي أيوب

The mention of the narration that refutes he who claims that this narration is singularly transmitted by 'Umar ibn Thābit from Abū Ayyūb.³⁵

This approach of Imam Ibn Hibbān (d. 354/965) appears similar to the approach of Imam Tirmidhī (d. 279/892) who has also authenticated this narration, despite acknowledging that some scholars have expressed reservations about the memory of Sa'd ibn Sa'īd. This is further supported by the fact that the transmitters of this narration from Sa'd ibn Sa'īd are established trustworthy experts such as 'Abd Allah ibn al-Mubārak (d. 181/797), Sufyān al-Thawrī (d. 161/778), Sufyān ibn 'Uyaynah (d. 198/814), Shu'bah ibn al-Ḥajjāj (d. 160/777) and Yahyā ibn Sa'īd (d. 143/760-1), a point emphasised by Imam Ibn 'Adī (d. 365/976) who concludes that Sa'd ibn Sa'īd's narrations are unobjectionable.³⁶ Hāfiẓ Ibn al-Qayyim (d. 751/1350) also mentions

٣٥ قال العبد الضعيف عفى الله عنه: وإن سلمنا تفرد عمر بن ثابت فلا يضر، لأن الحديث الغريب قد يكون صحيحاً، كحديث التية، كما ذكره ابن القيم في حاشية سنن أبي داود ويسط فيه فأفاد وأجاد، وعمر بن ثابت ثقة وثقه النسائي وابن حبان (١٤٩: ٥) والسمعاني والعجلي وابن حجر، راجع تهذيب الكمال (٢١: ٢٨٣) وتقريب التهذيب (١: ٤١٠) وتهذيب التهذيب (٧: ٤٣٠).

٣٦ روى ابن عدي في الكامل (٤: ٣٨٧) في ترجمة سعد بن سعيد بن قيس رأي الإمام أحمد والنسائي، ثم قال بعد أسطر: حديث سعد بن سعيد عن عمر بن ثابت عن أبي أيوب من صام رمضان، فهو مشهور، ومدار

that these ḥadīth experts, along with Imam Muslim (d. 261/875), transmitted narrations from Sa'd ibn Sa'īd which demonstrates that he is trustworthy and that this narration is *ṣaḥīḥ* (sound).³⁷

It appears that Imam Muslim may well have adopted a similar stance after being satisfied that this narration of Sa'd ibn Sa'īd was not affected by his somewhat poor memory or minor errors as evidenced by the following:

- The narrations from several companions outlined above.
- The calibre of those who transmitted the narration from Sa'd ibn Sa'īd directly or indirectly as outlined on page 49.
- The four additional narrators who have transmitted this narration from his teacher 'Umar ibn Thābit (n.d.) as outlined on page 55.

Hāfiẓ Ibn al-Qayyim (d. 751/1350) affirms this explanation and suggests that Imam Muslim transmitted this narration because it was apparent to him that Sa'd ibn Sa'īd had not erred based on the signs, corroborating narrations and evidences. He further suggests that just because a transmitter has erred in some of his narrations, this does not necessitate that other narrations of his cannot be transmitted and used as evidence as long as it is clear that he has not erred. Based on this, Hāfiẓ Ibn al-Qayyim makes an important point of differentiating between the authentication of a ḥadīth (that includes the text and the chain of transmission) and the authentication of a chain. In simple terms, the authentication of a ḥadīth is stronger than the authentication of a chain. Thus, a ḥadīth that is found in *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* and/or *Ṣaḥīḥ Muslim* is stronger than a ḥadīth that is not in either *Ṣaḥīḥ* though it may be transmitted via a chain that exists in either *Ṣaḥīḥ*. This is because the authentication

هذا الحديث عليه، قد حدث به عنه يحيى بن سعيد أخوه وشعبة والثوري وابن عيينة وغيرهم من ثقات الناس، وقال بعد أسطر في نهاية الترجمة: ولسعد بن سعيد أحاديث صالحة تقرب من الاستقامة، ولا أرى بأساً بمقدار ما يرويه، انتهى، وهذه الجملة الأخيرة حكاهما عنه المزي في تهذيب الكمال (١٠: ٢٦٤).

٣٧ تقدم كلام ابن القيم، انظر هامش رقم (٣١)، وسيأتي المزيد، انظر الهامش التالي وهامش رقم (٧١).

of Imam Bukhārī (d. 256/870) and Imam Muslim is underpinned by a thorough review of the chain as well as the text of the narration.³⁸

The other possibility is that Imam Muslim did not need to consider the corroborating narrations because he regarded Sa'd ibn Sa'id as a trustworthy narrator and therefore transmitted his narration. This argument is based on the fact that Imam Muslim committed himself to transmitting only from trustworthy narrators, as mentioned by Hāfiẓ Ibn al-Ṣalāḥ (d. 643/1245).³⁹ In this context, the contemporary ḥadīth expert Shaykh Muḥammad 'Awwāmah (b. 1358/1940) makes a pertinent point that Imam Muslim was a

٣٨ قال ابن القيم في حاشية سنن أبي داود (٧: ٦٥): سلمنا ضعفه لكن مسلم إنما احتج بحديثه لأنه ظهر له أنه لم يخطئ فيه بقرائن ومتابعات ولشواهد دلت على ذلك وإن كان قد عرف خطؤه في غيره، فكون الرجل يخطئ في شيء لا يمنع الاحتجاج به فيما ظهر أنه لم يخطئ فيه، وهكذا حكم كثير من الأحاديث التي خرجها، وفي استنادها من تكلم فيه من جهة حفظه، فإنها لم يخرجها إلا وقد وجدا لها متابعا، وههنا دقيقة ينبغي التفتن لها، وهي أن الحديث الذي رواه أو أحدهما واحتجا برجاله أقوى من حديث احتجا برجاله ولم يخرجاه، فتصحیح الحديث أقوى من تصحيح السند، فإن قيل: فلم لا أخرجه البخاري؟ قيل: هذا لا يلزم، لأنه رحمه الله لم يستوعب الصحيح، وليس سعد بن سعيد من شرطه، على أنه قد استشهد به في صحيحه، فقال في كتاب الزكاة: وقال سليمان بن سعد بن سعيد عن عمارة بن غزيرة عن ابن عباس عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم: أحد جيل يهتأ ونجه، انتهى كلام ابن القيم وسط فيه بسطا وافيا كافيا شافيا، وقد تقدم أن الإمام البخاري روى حديث غنام في التاريخ الكبير، انظر هامش رقم (١٢)، وأما ما ذكر ابن القيم من تصحيح الحديث ذكر نحوه الحافظ ابن الصلاح في صيانة صحيح مسلم (ص ١٠٠) وحكاة عنه النووي في شرح مسلم (١: ٢٦) فقال: وفيما ذكرته دليل على أن من حكم لشخص بمجرد رواية مسلم عنه في صحيحه بأنه من شرط الصحيح عند مسلم فقد غفل وأخطأ، بل ذلك يتوقف على النظر في أنه كيف روى عنه وعلى أي وجه روى عنه على ما بيناه من انقسام ذلك، انتهى، ونحوه في كلام الحافظ الزيلعي في نصب الراية (١: ١١)، قال: لا يلزم من كون الراوي محتجا به في الصحيح أنه إذا وجد في أي حديث كان ذلك الحديث على شرطه لما بيناه، انتهى.

٣٩ قال ابن الصلاح في صيانة صحيح مسلم (ص ٧٢) وحكاة عنه النووي في شرح مسلم (١: ١٥): شرط مسلم في صحيحه أن يكون الحديث متصل الإسناد بنقل الثقة عن الثقة من أوله إلى متناه سالما من الشذوذ والعلة، انتهى، وقال ابن الصلاح في مقدمته (ص ٣٢): ما أسنده البخاري ومسلم رحمهما الله في كتابيهما بالإسناد المتصل فذلك الذي حكما بصحته بلا إشكال، انتهى.

mujtabid in the science of ḥadīth and as such as it was necessary for him to follow his own independent research.⁴⁰

Either way, it is clear from what has been cited thus far and what is outlined below that this narration is *ṣaḥīḥ* (sound) and that this is not an isolated opinion of Imam Muslim.

It is now worth exploring the status of Imam Muslim and in particular the views of the scholars in relation to his *Ṣaḥīḥ* and its narrations.

STATUS OF IMAM MUSLIM AND HIS ṢAḤĪḤ

Imam Muslim ibn al-Ḥajjāj (d. 261/875) is a highly respected scholar of ḥadīth whose status and reputation can be gauged by the fact that his *Ṣaḥīḥ* is regarded as the third most authentic book after the Qur'ān and the *Ṣaḥīḥ* of his teacher Imam Muḥammad ibn Ismā'il al-Bukhārī (d. 256/870). Such was his status that his contemporary Imam Abū 'Isā al-Tirmidhī (d. 279/892) also transmitted a narration from him in his *Sunan* (687). Many books have been written about Imam Muslim and his credentials. Some statements of scholars regarding him and his *Ṣaḥīḥ* are outlined here to demonstrate that the narrations therein are overwhelmingly regarded as *ṣaḥīḥ* (sound), notwithstanding some criticisms which have been addressed by the experts.

Aḥmad ibn Salamah (d. 286/899), a student and companion of Imam Muslim, said:

قال أحمد بن سلمة: رأيت أبا زرعة وأبا حاتم يقدمان مسلم بن الحجاج في معرفة الصحيح على مشايخ عصرهما

٤٠ قال الشيخ محمد عوامة في تعليقه على تدريب الراوي (٢: ٣٢٣): إن مسلما رحمه الله إمام مجتهد في هذا الفن، ولا يجوز له تقليد غيره في جرح الرواة وتعديلهم، فمن أداه اجتهاده إلى توثيقه، وجرحه غيره، لا يجوز للإمام مسلم أن يعتد بجرحه، وإلا لكان كل الرواة مجروحين إلا من اتفق على توثيقه، ولكان كل الرواة موثوقين إلا من اتفق على جرحه، انتهى.

I saw Abū Zur'ah [d. 264/878] and Abū Hātim [d. 277/890] giving preference to Muslim ibn al-Ḥajjāj over the scholars of their era in the recognition of sound [narrations].⁴¹

Muḥammad ibn Bashshār Bundār (d. 252/866) said:

قال الحافظ أبو قريش محمد بن جمعة الخلف: سمعت بندارا محمد بن بشار يقول: حفاظ الدنيا أربعة: أبو زرعة بالري، ومسلم بنيسابور، وعبد الله الدارمي بسمرقند، ومحمد بن إسماعيل ببخارى

The ḥuffāz of the world are four: Abū Zur'ah [d. 264/878] in Rayy, Muslim [d. 261/875] in Nishapur, 'Abd Allah al-Dārimī [d. 255/869] in Samarqand and Muḥammad ibn Ismā'īl in Bukhara [d. 256/870].⁴²

Makkī ibn 'Abdān (d. 325/937) says that I heard Imam Muslim remark:

قال مكّي بن عبدان: سمعت مسلما يقول: عرضت كتابي هذا على أبي زرعة، فكل ما أشار علي في هذا الكتاب أن له علة وسببا تركته، وكل ما قال: إنه صحيح ليس له علة فهو الذي أخرجت

I presented my book to Abū Zur'ah (d. 264/878). Wherever in the book he indicated to me that there is a defect or fault I would omit it, and I only retained those narrations which he said are ṣaḥīḥ without a defect.⁴³

٤١ رواه الخطيب في تاريخ بغداد (١٠٢: ١٣) وابن عساكر (٨٩: ٥٨)، وراجع السير (٥٦٣: ١٢) وتذكرة الحفاظ (١٦٢: ٢) وتهذيب الكمال (١٦٨: ١) والبدایة والنهاية (٣٣: ١١).

٤٢ رواه الخطيب في تاريخ بغداد (١٦٢: ٢) وابن عساكر (٨٩: ٥٨)، وراجع السير (٥٦٣: ١٢) وتهذيب الكمال (١٥: ١٥) و٢١٤: ٢٤٩) وتذكرة الحفاظ (١٢٦: ٢).

٤٣ راجع السير (٥٦٨: ١٢) وشرح مسلم للنووي (١٥: ١) وتقييد المهمل وتمييز المشكل لأبي علي الغساني (ص ٦٧).

Imam Muslim also said:

قال الحسين بن محمد الماسرجسي: سمعت أبي يقول: سمعت مسلم بن الحجاج يقول: صنف هذا المسند الصحيح من ثلاث مائة ألف حديث مسموعة

I authored this Ṣaḥīḥ Musnad from [a collection of] 300,000 narrations that were heard [not from written collections].⁴⁴

Ḥāfiẓ Ibn Mandah (d. 395/1005) says that he heard Abū 'Alī al-Nishāpūrī (d. 349/960) comment:

قال الحافظ ابن منده: سمعت أبا علي الحسين بن علي النيسابوري يقول: ما تحت أديم السماء كتاب أصح من كتاب مسلم بن الحجاج في علم الحديث

There is no book under the canopy of the sky that is more sound in the science of ḥadīth than the book of Muslim ibn al-Ḥajjāj.⁴⁵

This statement of Ḥāfiẓ Abū 'Alī al-Nishāpūrī affirms the position of many scholars from North Western Africa who gave preference to Ṣaḥīḥ Muslim over Ṣaḥīḥ al-Bukhārī, although Ḥāfiẓ Ibn Ḥajar al-'Asqalānī (d. 852/1449) suggests that the statement of Ḥāfiẓ Abū 'Alī al-Nishāpūrī does not expressly affirm this.⁴⁶ Either way, the majority of scholars have ranked Ṣaḥīḥ Muslim after Ṣaḥīḥ al-Bukhārī as affirmed by Ḥāfiẓ Ibn al-Ṣalāḥ (d. 643/1245), Imam Nawawī (d. 676/1277), Shaykh al-Islām Ibn Taymiyah (d. 728/1328), Ḥāfiẓ Ibn Kathīr (d. 774/1373), Ḥāfiẓ Ibn Ḥajar al-'Asqalānī (d. 852/1449) and

٤٤ رواه الخطيب في تاريخ بغداد (١٠٢: ١٣) وابن عساكر (٩٢: ٥٨)، وراجع السير (٥٦٥: ١٢) وتذكرة الحفاظ (١١١: ٣) وشرح مسلم للنووي (١٥: ١) والبدایة والنهاية (٣٣: ١١) وتهذيب الكمال (١٦٨: ١).

٤٥ رواه الخطيب في تاريخ بغداد (١٠٢: ٣) وابن عساكر (٩٢: ٥٨)، وراجع السير (٥٦٣: ١٢) وتذكرة الحفاظ (١٢٦: ٢) و٨٠: ٣) وتهذيب الكمال (١٦٨: ١) والبدایة والنهاية (٣٣: ١١).

٤٦ راجع شرح مسلم للنووي (١٤: ١) وتدريب الراوي (٩٩: ١) واليوافيت الغالية (٣٢٢: ٣).

remarks that every ḥadīth of *Ṣaḥīḥ Muslim* is *ṣaḥīḥ* (sound).⁵¹ Imam Nawawī (d. 676/1277) shares this view in his commentary of *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* and this is the view of many scholars including Shaykh 'Abd al-Fattāḥ Abū Ghuddah (d. 1417/1997).⁵² However, Imam Nawawī's statement in the commentary of *Ṣaḥīḥ Muslim* suggests that a few of its narrations remain contentious. This view is shared by Shaykh al-Islām Ḥāfiẓ Ibn Taymiyah (d. 728/1328), Ḥāfiẓ Dhahabī

بن عمر الدارقطني في بيان ذلك في كتابه المسمى بالاستدراكات والتبعية، وذلك في مائتي حديث مما في الكليات، ولأبي مسعود الدمشقي أيضا عليها استدراك، ولأبي علي الغساني الجبائي في كتابه تقييد المهمل في جزء العلل من استدراك أكثره على الرواة عنها وفيه ما يلزمهما، وقد أجيب عن كل ذلك أو أكثره، وستراه في مواضع إن شاء الله تعالى، انتهى، وقال الحافظ ابن حجر في الفتح (١: ٣٦٤): وقال (النووي) في مقدمة شرح البخاري: فصل، قد استدرك الدارقطني على البخاري ومسلم أحاديث قطع في بعضها، وذلك الطعن مبني على قواعد لبعض المحدثين ضعيفة جدا مخالفة لما عليه الجمهور من أهل الفقه والأصول وغيرهم فلا تغتر بذلك أحدكم، وبظهر من سياقها والبحث فيها على التفصيل أنها ليست كلها كذلك، وقوله في شرح مسلم وقد أجيب عن ذلك أو أكثره هو الصواب، فإن منها ما الجواب عنه غير متنهض كما سيأتي، انتهى كلام الحافظ، وراجع البواقيت العالية (٢: ٢٢١) حيث وافق شيخنا محدث العصر محمد يونس الجونفوري رأي الحافظ ابن حجر.

٥١ قال ابن الصلاح: جميع ما حكم مسلم رحمه الله بصحته في هذا الكتاب فهو مقطوع بصحته والعلم النظري حاصل بصحته في نفس الأمر، وهكذا ما حكم البخاري بصحته في كتابه، وذلك لأن الأمة تلت ذلك بالقبول سوى من لا يعتد بخلافه وواقفه في الإجماع، كذا حكاه النووي في شرح مسلم (١: ١٩) ملخصا من كلام ابن الصلاح في المقدمة (ص ٤١).

٥٢ قال سليمان بن عبد الفتاح أبي غدة في هامش ثلاث رسائل في استجاب الدعاء ورفع اليدين فيه بعد الصلوات المكتوبة (ص ٤٤): وقد فات سيدي الوالد رحمه الله الاستدراك على هذا الجواب، مع أنه من يؤكد القول بصحة جميع ما في الصحيحين، بل كان شديد الإنكار على بدعة التصحيح على الصحيحين، انتهى، وما يؤيد ذلك قول الشيخ عبد الفتاح في تعليقه على المنار المنيف (ص ٨٤) تحت حديث صحيح مسلم خلق الله عز وجل التربة يوم السبت: وللشيخ عبد الرحمن بن يحيى المعلمي اليماني رحمه الله تعالى في الأنوار الكاشفة (ص ١٨٨) كلام طويل حول هذا الحديث وتوجيه رواية أبي هريرة هذه فانظره، انتهى، وراجع: هل في حديث خلق الله التربة يوم السبت إشكال؟ دراسة الأقوال فيه وتصحيحه سنداً ومتناً، للشيخ محمد عوامة، وأيضا: وجهة نظر في فهم حديث عرض أبي سفيان الزواج بأُم حبيبة على النبي صلى الله عليه وسلم.

others.⁴⁷ The statement of Ḥāfiẓ Abū 'Alī al-Nīshāpūrī nevertheless demonstrates the position of *Ṣaḥīḥ Muslim*.

Imam Nawawī (d. 676/1277) writes in his commentary of *Ṣaḥīḥ Muslim*:

اتفق العلماء رحمهم الله على أن أصح الكتب بعد القرآن العزيز
الصحيحان البخاري ومسلم وتلقتهما الأمة بالقبول

The scholars, may Allah have mercy on them, agree that the most authentic books after the Qur'ān are *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* and *Ṣaḥīḥ Muslim*, and the Ummah has received them both with acceptance.⁴⁸

A similar statement has also been made by Ḥāfiẓ Ibn al-Ṣalāḥ (d. 643/1245).⁴⁹ Shaykh al-Islām Ibn Taymiyah (d. 728/1328) said in *Majmū' al-Fatāwā* (18:74):

ليس تحت أديم السماء كتاب أصح من البخاري ومسلم بعد القرآن
There is no book beneath the canopy of the sky that is more sound
than [*Ṣaḥīḥ*] *al-Bukhārī* and [*Ṣaḥīḥ*] *Muslim*, after the Qur'ān.

It is true that certain scholars like Imam Dāraqutnī (d. 385/995) have questioned the soundness of certain narrations in *Ṣaḥīḥ Muslim*. However, Imam Nawawī (d. 676/1277) and others have addressed their concerns.⁵⁰ It is for this reason, Ḥāfiẓ Ibn al-Ṣalāḥ (d. 643/1245)

٤٧ راجع مقدمة ابن الصلاح (ص ٢٦) وشرح مسلم للنووي (١: ١٤) ومجموع الفتاوى (١٨: ١٩) و
٢٠: ٣٢٠) والبداية والنهاية (١١: ٣٣) وتهذيب التهذيب (١٢: ٥٦٧) وفتح الباري (١: ١٠)، قال ابن تيمية
(١٨: ١٩): والبخاري أحقق وأخبر بهذا الفن من مسلم.

٤٨ راجع شرح مسلم للنووي (١: ١٤).

٤٩ قال ابن الصلاح: وكتاباهما أصح الكتب بعد كتاب الله العزيز، كذا في مقدمة ابن الصلاح (ص ٢٥).

٥٠ قال النووي في شرح مسلم (١: ٢٧): قد استدرك جماعة على البخاري ومسلم أحاديث أخلا
بشرطها فيها ونزلت عن درجة ما التزمها، وقد سبقت الإشارة إلى هذا، وقد ألف الإمام الحافظ أبو الحسن علي

others.⁴⁷ The statement of Ḥāfiẓ Abū 'Alī al-Nīshāpūrī nevertheless demonstrates the position of *Ṣaḥīḥ Muslim*.

Imam Nawawī (d. 676/1277) writes in his commentary of *Ṣaḥīḥ Muslim*:

اتفق العلماء رحمهم الله على أن أصح الكتب بعد القرآن العزيز
الصحيحان البخاري ومسلم وتلقتهما الأمة بالقبول

The scholars, may Allah have mercy on them, agree that the most authentic books after the Qur'ān are *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* and *Ṣaḥīḥ Muslim*, and the Ummah has received them both with acceptance.⁴⁸

A similar statement has also been made by Ḥāfiẓ Ibn al-Ṣalāḥ (d. 643/1245).⁴⁹ Shaykh al-Islām Ibn Taymiyah (d. 728/1328) said in *Majmū' al-Fatāwā* (18:74):

ليس تحت أديم السماء كتاب أصح من البخاري ومسلم بعد القرآن

There is no book beneath the canopy of the sky that is more sound than [*Ṣaḥīḥ*] *al-Bukhārī* and [*Ṣaḥīḥ*] *Muslim*, after the Qur'ān.

It is true that certain scholars like Imam Dāraqutnī (d. 385/995) have questioned the soundness of certain narrations in *Ṣaḥīḥ Muslim*. However, Imam Nawawī (d. 676/1277) and others have addressed their concerns.⁵⁰ It is for this reason, Ḥāfiẓ Ibn al-Ṣalāḥ (d. 643/1245)

٤٧ راجع مقدمة ابن الصلاح (ص ٢٦) وشرح مسلم للنووي (١٤: ١) ومجموع الفتاوى (١٩: ١٨) و
٢٠: ٣٢٠) والبداية والنهاية (١١: ٣٣) وتهذيب التهذيب (١٢: ٥٦٧) وفتح الباري (١: ١٠)، قال ابن تيمية
(١٩: ١٨): والبخاري أحقق وأخير بهذا الفن من مسلم.

٤٨ راجع شرح مسلم للنووي (١: ١٤).

٤٩ قال ابن الصلاح: وكتاباهما أصح الكتب بعد كتاب الله العزيز، كذا في مقدمة ابن الصلاح (ص ٢٥).

٥٠ قال النووي في شرح مسلم (١: ٢٧): قد استدرك جماعة على البخاري ومسلم أحاديث أخلا
بشرطها فيها ونزلت عن درجة ما التزماء، وقد سبقت الإشارة إلى هذا، وقد ألف الإمام الحافظ أبو الحسن علي

remarks that every ḥadīth of *Ṣaḥīḥ Muslim* is *ṣaḥīḥ* (sound).⁵¹ Imam Nawawī (d. 676/1277) shares this view in his commentary of *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* and this is the view of many scholars including Shaykh 'Abd al-Fattāḥ Abū Ghuddah (d. 1417/1997).⁵² However, Imam Nawawī's statement in the commentary of *Ṣaḥīḥ Muslim* suggests that a few of its narrations remain contentious. This view is shared by Shaykh al-Islām Ḥāfiẓ Ibn Taymiyah (d. 728/1328), Ḥāfiẓ Dhahabī

بن عمر الدارقطني في بيان ذلك في كتابه المسمى بالاستدراكات والتبع، وذلك في مائتي حديث مما في الكتابين، ولأبي مسعود الدمشقي أيضا عليها استدراك، ولأبي علي الغساني الجبائي في كتابه تقييد المهمل في جزء العلل، استدراك أكثره على الرواة عنها وفيه ما يلزمها، وقد أجيب عن كل ذلك أو أكثره، وستره في مواضع إن شاء الله تعالى، انتهى، وقال الحافظ ابن حجر في الفتح (١: ٣٦٤): وقال (النووي) في مقدمة شرح البخاري: فصل، قد استدرك الدارقطني على البخاري ومسلم أحاديث قطع في بعضها، وذلك الطعن مبني على قواعد لبعض المحدثين ضعيفة جدا مخالفة لما عليه الجمهور من أهل الفقه والأصول وغيرهم فلا تغتر بذلك أحد كلامه، وسيظهر من سياقها والبحث فيها على التفصيل أنها ليست كلها كذلك، وقوله في شرح مسلم وقد أجيب عن ذلك أو أكثره هو الصواب، فإن منها ما الجواب عنه غير متنهض كما سيأتي، انتهى كلام الحافظ، وراجع اليواقيت الغالية (٢: ٢٢١) حيث وافق شيخنا محدث العصر محمد بنونس الجونفوري رأي الحافظ ابن حجر.

٥١ قال ابن الصلاح: جميع ما حكم مسلم رحمه الله بصحته في هذا الكتاب فهو مقطوع بصحته والعلم النظري حاصل بصحته في نفس الأمر، وهكذا ما حكم البخاري بصحته في كتابه، وذلك لأن الأمة تلتفت ذلك بالقبول سوى من لا يعتد بخلافه ووافق في الإجماع، كذا حكاه النووي في شرح مسلم (١: ١٩) ملخصا من كلام ابن الصلاح في المقدمة (ص ٤١).

٥٢ قال سلمان بن عبد الفتاح أبي غدة في هامش ثلاث رسائل في استجاب الدعاء ورفع اليدين فيه بعد الصلوات المكتوبة (ص ٤٤): وقد فات سيدي الوالد رحمه الله الاستدراك على هذا الجواب، مع أنه ممن يؤكد القول بصحة جميع ما في الصحيحين، بل كان شديد الإنكار على بدعة التصحيح على الصحيحين، انتهى، وما يؤيد ذلك قول الشيخ عبد الفتاح في تعليقه على المنار المنيف (ص ٨٤) تحت حديث صحيح مسلم خلق الله عز وجل التربة يوم السبت: وللشيخ عبد الرحمن بن يحيى المعلمي اليماني رحمه الله تعالى في الأنوار الكاشفة (ص ١٨٨) كلام طويل حول هذا الحديث وتوجيه رواية أبي هريرة هذه فانظره، انتهى، وراجع: هل في حديث خلق الله التربة يوم السبت إشكال؟ دراسة الأقوال فيه وتصحيحه سنداً وممتناً للشيخ محمد عوامة، وأيضا له: وجهة نظر في فهم حديث عرض أبي سفيان الزواج بأُم حبيبة على النبي صلى الله عليه وسلم.

(d. 748/1348),⁵³ Hāfiz Ibn al-Qayyim (d. 751/1350),⁵⁴ Hāfiz Ibn Kathīr (d. 774/1373),⁵⁵ Hāfiz Ibn Hajar al-ʿAsqalānī (d. 852/1449), ʿAllāmah Makhdūm Muḥammad Hāshim Sindī (d. 1174/1761),⁵⁶ *muḥaddith al-ʿaṣr* Shaykh Muḥammad Yūnus Jownpūrī (b. 1355/1936), Shaykh Muḥammad ibn ʿAlī ibn Ādam al-Itaybī (b. 1365/1946-7)⁵⁷ and others. Imam Bayhaqī (d. 458/1066), Hāfiz Ibn ʿAbd al-Barr (d.

٥٣ قال الذهبي في السير (١٣٧:٧) في ترجمة عكرمة بن عمار العجلي: قد ساق له مسلم في الأصول حديثاً منكراً، وهو الذي يرويه عن سماك الحنفي عن ابن عباس في الأمور الثلاثة التي التمسها من النبي صلى الله عليه وسلم، انتهى، ونحوه في ميزان الاعتدال (٩٣:٣)، وهو الحديث الذي فيه ذكر زواج أم حبيبة رضي الله عنها، رواه مسلم (٢٥٠١).

٥٤ قال ابن القيم في جلاء الأفهام (ص ٢٥٢) في ذكر حديث أم حبيبة الذي رواه مسلم (٢٥٠١): فالصواب أن الحديث غير محفوظ، بل وقع فيه تحليط، انتهى، وقال في حاشية سنن أبي داود (٧٦:٦) في نهاية التحقيق: الحديث غلط لا ينبغي التردد فيه، انتهى، وقال في بدائع الفوائد (٨٥:١): وأما حديث أبي هريرة الذي رواه مسلم في صحيحه خلق الله التربة يوم السبت فقد ذكر البخاري في تاريخه أنه معلول وأن الصحيح أنه قول كعب، وهو كما ذكر، انتهى، وراجع التاريخ الكبير (٤١٣:١).

٥٥ قال ابن كثير في التفسير (٢١٥:١) تحت حديث أبي هريرة المذكور: وهذا الحديث من غرائب صحيح مسلم، وقد تكلم عليه علي بن المديني والبخاري وغير واحد من الحفاظ وجعلوه من كلام كعب، وأن أبا هريرة إنما سمعه من كلام كعب الأحبار، وإنما اشتبه على بعض الرواة فجعلوه مرفوعاً، وقد حرر ذلك البيهقي، انتهى، وراجع (٣:٢٦٦ و ٦:٣٥٩)، وقال في البداية والنهاية (١:١٧): في منته غرابة شديدة، انتهى، وقال في البداية والنهاية (٤:١٤٥): وهذه كلها ضعيفة، والأحسن في هذا أنه أراد أن يزوجه ابنته الأخرى عزة لما رأى في ذلك من الشرف له واستعان بأختها أم حبيبة كما في الصحيحين، وإنما وهم الراوي في تسميته أم حبيبة، انتهى.

٥٦ قال محمد هاشم التتوي السندي: ورد في حديث مسلم عن عائشة رضي الله تعالى عنها أنه صلى الله عليه وسلم كان لا يقعد بعد السلام إلا مقدار ما يقول: اللهم أنت السلام، إلى آخره، فما الجواب عنه، قلت: لنا أجوبة أربعة، الجواب الأول أن هذا الحديث سنده ضعيف، كذا في ثلاث رسائل في استجاب الدعاء ورفع اليدين فيه بعد الصلوات المكتوبة (ص ٤٤)، ودعواه بضعف هذا السند غير مسلم، وليس هذا موضع التحقيق. ٥٧ قال الإتيوبي في البحر المحيط الشجاع (٤٠:٦٦٠) تحت حديث أم حبيبة: لا شك أن إطلاق الوضع على الحديث الذي أخرجه مسلم من الجسارة بمكان، ولكن لا يخفى على كون هذا الحديث منكراً، وقال (٤٣:٣٤٣) تحت حديث أبي هريرة المذكور: قد تحرر من كلام هؤلاء الأئمة رحمهم الله تعالى أن هذا الحديث مما انتقد على مسلم رحمه الله وأن رفعه غير صحيح، وإنما هو موقوف على كعب الأحبار، والظاهر أن هذا من رواه أيوب

463/1071), ʿAllāmah Badr al-Dīn al-Zarkashī (d. 794/1392), ʿAllāmah Munāwī (d. 1031/1622) and Qāḍī Thanāʾ Allah Pānīpatī (d. 1225/1810) also appear to share this view.⁵⁸ However, the narration of Saʿd ibn Saʿīd is not from among these few narrations that remain contentious. This is illustrated by the fact that Imam Nawawī has described this narration as *ṣaḥīḥ* (sound) in at least two places⁵⁹ and the narration has been classified as *ṣaḥīḥ* (sound) by Imam Bayhaqī, Hāfiz Ibn al-Qayyim, *muḥaddith al-ʿaṣr* Shaykh Muḥammad Yūnus Jownpūrī and Shaykh Muḥammad ibn ʿAlī ibn Ādam al-Itaybī, as outlined in the next section.

Shaykh al-Islām Hāfiz Ibn Taymiyah (d. 728/1328) suggests that there are approximately twenty narrations in *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* and *Ṣaḥīḥ Muslim* that have come under scrutiny by ḥadīth experts. This is in sharp contrast with the figure of two hundred as outlined by Imam Dāraquṭnī (d. 385/995). Hāfiz Ibn Taymiyah concludes that, of the twenty narrations, there are only a few narrations in *Ṣaḥīḥ*

بن خالد فإنه لين الحديث، وقال: ولكن هذا لا يغض من قدر مسلم رحمه الله فإن هذا قليل، وهو إمام حافظ ناقد للحديث، ولكن الإنسان عرضة للنسيان، ومن الذي ينجو منه، إلا من عصم الله تعالى.

٥٨ قال البيهقي في الأساء والصفات (ص ٣٩١) في باب بدء الخلق: وزعم بعض أهل العلم بالحديث أنه غير محفوظ لمخالفته ما عليه أهل التفسير وأهل التواريخ، انتهى، ثم أورد الحديث بطريق آخر وضعف إسناده، وقال الزركشي في اللآلئ المتنورة (ص ٢١٢) وأقره المناوي في فيض القدير (٣:٤٤٧): أخرجه مسلم في صحيحه والنسائي فهو من غرائبه، وقد تكلم فيه علي بن المديني والبخاري وغيرهما من الحفاظ وجعلوه من كلام كعب، انتهى، وقال القاضي ثناء الله البانييتي في التفسير المظهر (٩:٧٦): لعل ذكر خلق التربة يوم السبت غلط من بعض الرواة، والصحيح أن بدأ خلق العالم من يوم الأحد وتماه يوم الجمعة، وتأول الحديث في موضع آخر فقال (١:٤٩): لعل ذلك الجمعة بعد مضي الدهور، وذكر الكلام، وقال ابن عبد البر في الاستدكار (٢:٤١٣): فإن قيل إنه قد روي في صلاة الكسوف عشر ركعات في ركعة وثلاث ركعات في ركعة وست ركعات في ركعة وأربع ركعات في ركعة فهلا صرت إلى زيادة من زاد في ذلك، قيل له تلك آثار معلولة ضعيفة قد ذكرنا عللها في التمهيد، انتهى، وراجع التمهيد (٣:٣٠١) والسنن الكبرى للبيهقي (٦٣٠٢).

٥٩ قال النووي في شرح المذهب (٦:٣٧٨): ورواه أبو داود بإسناد صحيح، وقال: ودليلنا الحديث الصحيح السابق ولا معارض له، وقال في شرح مسلم (٨:٥٦): ودليل الشافعي وموافقيه هذا الحديث الصحيح الصريح.

(d. 748/1348),⁵³ Ḥāfiẓ Ibn al-Qayyim (d. 751/1350),⁵⁴ Ḥāfiẓ Ibn Kathīr (d. 774/1373),⁵⁵ Ḥāfiẓ Ibn Hajar al-ʿAsqalānī (d. 852/1449), ʿAllāmah Makhdūm Muḥammad Ḥāshim Sindī (d. 1174/1761),⁵⁶ *muḥaddith al-ʿaṣr* Shaykh Muḥammad Yūnus Jownpūrī (b. 1355/1936), Shaykh Muḥammad ibn ʿAlī ibn Ādam al-Iṭyūbī (b. 1365/1946-7)⁵⁷ and others. Imam Bayhaqī (d. 458/1066), Ḥāfiẓ Ibn ʿAbd al-Barr (d.

٥٣ قال الذهبي في السير (١٣٧:٧) في ترجمة عكرمة بن عمار العجلي: قد ساق له مسلم في الأصول حديثا منكرا، وهو الذي يرويه عن سناك الحنفي عن ابن عباس في الأمور الثلاثة التي التمسها من النبي صلى الله عليه وسلم، انتهى، ونحوه في ميزان الاعتدال (٩٣:٣)، وهو الحديث الذي فيه ذكر زواج أم حبيبة رضي الله عنها، رواه مسلم (٢٥٠١).

٥٤ قال ابن القيم في جلاء الأفهام (ص ٢٥٢) في ذكر حديث أم حبيبة الذي رواه مسلم (٢٥٠١): فالصواب أن الحديث غير محفوظ، بل وقع فيه تخليط، انتهى، وقال في حاشية سنن أبي داود (٧٦:٦) في نهاية التحقيق: الحديث غلط لا ينبغي التردد فيه، انتهى، وقال في بدائع الفوائد (٨٥:١): وأما حديث أبي هريرة الذي رواه مسلم في صحيحه خلق الله التربة يوم السبت فقد ذكر البخاري في تاريخه أنه معلول وأن الصحيح أنه قول كعب، وهو كما ذكر، انتهى، وراجع التاريخ الكبير (٤١٣:١).

٥٥ قال ابن كثير في التفسير (٢١٥:١) تحت حديث أبي هريرة المذكور: وهذا الحديث من غرائب صحيح مسلم، وقد تكلم عليه علي بن المديني والبخاري وغير واحد من الحفاظ وجعلوه من كلام كعب، وأن أبا هريرة إنما سمعه من كلام كعب الأحبار، وإنما اشتبه على بعض الرواة فجعلوه مرقوعا، وقد حرر ذلك البيهقي، انتهى، وراجع (٤٢٦:٣) و (٣٥٩:٦)، وقال في البداية والنهاية (١٧:١): في منته غرابة شديدة، انتهى، وقال في البداية والنهاية (١٤٥:٤): وهذه كلها ضعيفة، والأحسن في هذا أنه أراد أن يزوجه ابنته الأخرى عزة لما رأى في ذلك من الشرف له واستعان بأختها أم حبيبة كما في الصحيحين، وإنما وهم الراوي في تسميته أم حبيبة، انتهى.

٥٦ قال محمد هاشم التوي السندي: ورد في حديث مسلم عن عائشة رضي الله تعالى عنها أنه صلى الله عليه وسلم كان لا يقعد بعد السلام إلا مقدار ما يقول: اللهم أنت السلام، إلى آخره، فما الجواب عنه، قلت: لنا أجوبة أربعة، الجواب الأول أن هذا الحديث سنده ضعيف، كذا في ثلاث رسائل في استجاب الدعاء ورفع اليدين فيه بعد الصلوات المكتوبة (ص ٤٤)، ودعواه بضعف هذا السند غير مسلم، وليس هذا موضع التحقيق.

٥٧ قال الإتيوبي في البحر المحيط الثجاج (٤٠:٦٦٠) تحت حديث أم حبيبة: لا شك أن إطلاق الوضع على الحديث الذي أخرجه مسلم من الجسارة بمكان، ولكن لا يخفى على كون هذا الحديث منكرا، وقال (٤٣:٣٤٣) تحت حديث أبي هريرة المذكور: قد تحرر من كلام هؤلاء الأئمة رحمهم الله تعالى أن هذا الحديث مما انتقد على مسلم رحمه الله وأن رفعه غير صحيح، وإنما هو موقوف على كعب الأحبار، والظاهر أن هذا من روايه أيوب

٤٦٣/١٠٧١), ʿAllāmah Badr al-Dīn al-Zarkashī (d. 794/1392), ʿAllāmah Munāwī (d. 1031/1622) and Qādī Thanāʾ Allah Pānīpatī (d. 1225/1810) also appear to share this view.⁵⁸ However, the narration of Saʿd ibn Saʿid is not from among these few narrations that remain contentious. This is illustrated by the fact that Imam Nawawī has described this narration as ṣaḥīḥ (sound) in at least two places⁵⁹ and the narration has been classified as ṣaḥīḥ (sound) by Imam Bayhaqī, Ḥāfiẓ Ibn al-Qayyim, *muḥaddith al-ʿaṣr* Shaykh Muḥammad Yūnus Jownpūrī and Shaykh Muḥammad ibn ʿAlī ibn Ādam al-Iṭyūbī, as outlined in the next section.

Shaykh al-Islām Ḥāfiẓ Ibn Taymiyah (d. 728/1328) suggests that there are approximately twenty narrations in *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* and *Ṣaḥīḥ Muslim* that have come under scrutiny by ḥadīth experts. This is in sharp contrast with the figure of two hundred as outlined by Imam Dāraquṭnī (d. 385/995). Ḥāfiẓ Ibn Taymiyah concludes that, of the twenty narrations, there are only a few narrations in *Ṣaḥīḥ*

بن خالد فإنه لين الحديث، وقال: ولكن هذا لا يغض من قدر مسلم رحمه الله فإن هذا قليل، وهو إمام حافظ ناقد للحديث، ولكن الإنسان عرضة للنسيان، ومن الذي يتجو منه، إلا من عصم الله تعالى.

٥٨ قال البيهقي في الأسماء والصفات (ص ٣٩١) في باب بدء الخلق: وزعم بعض أهل العلم بالحديث أنه غير محفوظ لمخالفته ما عليه أهل التفسير وأهل التواريخ، انتهى، ثم أورد الحديث بطريق آخر وضعف إسناده، وقال الزركشي في اللآلئ المنثورة (ص ٢١٢) وأقره المناوي في فيض القدير (٤٤٧:٣): أخرجه مسلم في صحيحه والنسائي فهو من غرائب، وقد تكلم فيه علي بن المديني والبخاري وغيرهما من الحفاظ وجعلوه من كلام كعب، انتهى، وقال القاضي ثناء الله البانييتي في التفسير المظهر (٧٦:٩): لعل ذكر خلق التربة يوم السبت غلط من بعض الرواة، والصحيح أن بدأ خلق العالم من يوم الأحد وتناميه يوم الجمعة، وتأول الحديث في موضع آخر فقال (٤٩:١): لعل ذلك الجمعة بعد مضي الدهور، وذكر الكلام، وقال ابن عبد البر في الاستذكار (٤١٣:٢): فإن قيل إنه قد روي في صلاة الكسوف عشر ركعات في ركعة وثماني ركعات في ركعة وست ركعات في ركعة وأربع ركعات في ركعة فهلا صرت إلى زيادة من زاد في ذلك، قيل له تلك آثار معلولة ضعيفة قد ذكرنا عللها في التمهيد، انتهى، وراجع التمهيد (٣٠١:٣) والسنن الكبرى للبيهقي (٦٣٠٢).

٥٩ قال النووي في شرح المذهب (٦:٣٧٨) ورواه أبو داود بإسناد صحيح، وقال: ودليلنا الحديث الصحيح السابق ولا معارض له، وقال في شرح مسلم (٥٦:٨): ودليل الشافعي وموافقيه هذا الحديث الصحيح الصريح.

Muslim that are contentious. The three examples he cites do not include the narration of Sa'd ibn Sa'id, the narration in question.⁶⁰ In fact, Hāfiẓ Ibn Taymiyah is of the view that the six fasts of Shawwāl are recommended as mentioned by him and as narrated from him by his student 'Allāmah Ibn Muflīh (d. 763/1362) and other Hanbali scholars.⁶¹ Thus, this narration is *ṣaḥīḥ* (sound) according to Shaykh al-Islām Ibn Taymiyah and does not fall within the category of the few narrations that remain contentious.

It is therefore clear that the narration of Sa'd ibn Sa'id in *Ṣaḥīḥ Muslim* is *ṣaḥīḥ* (sound), even according to those who ascribe to the view that there remain a few contentious narrations in *Ṣaḥīḥ Muslim*.

٦٠ قال شيخ الإسلام ابن تيمية في منهاج السنة (٧: ٢١٥): وكذلك التصحيح لم يقلد أئمة الحديث فيه البخاري ومسلم، بل جمهور ما صححاه كان قبلهما عند أئمة الحديث صحيحا متلقى بالقبول، وكذلك في عصرهما وكذلك بعدهما قد نظر أئمة هذا الفن في كتابيها ووافقوها على تصحيح ما صححاه، إلا مواضع يسيرة نحو عشرين حديثا، غالبيتها في مسلم، انتقدها عليها طائفة من الحفاظ، وهذه المواضع المتقدمة غالبيتها في مسلم، وقد انتصر طائفة لها فيها، وطائفة قررت قول المتقدم، والتصحيح التفصيل: فإن فيها مواضع متقدمة بلا ريب، مثل حديث أم حبيبة، وحديث خلق الله البرية يوم السبت، وحديث صلاة الكسوف بثلاث ركوعات وأكثر، وفيها مواضع لا انتقاد فيها في البخاري، فإنه أبعد الكتابين عن الانتقاد، ولا يكاد يروي لفظا فيه انتقاد، إلا ويروي اللفظ الآخر الذي يبين أنه متقدم، فما في كتابه لفظ متقدم، إلا وفي كتابه ما يبين أنه متقدم، وفي الجملة من نقد سبعة آلاف درهم فلم يرج عليه فيها إلا دراهم يسيرة، ومع هذا فهي مغيرة ليست مغشوشة محضة، فهذا إمام في صناعته، والكتابان سبعة آلاف حديث وكسر، والمقصود أن أحاديثهما انتقدها الأئمة الجهابذة قبلهم وبعدهم، ورواها خلافتهم لا يحصي عددهم إلا الله، فلم ينفردا لا برواية ولا بتصحيح، والله سبحانه وتعالى هو الكفيل بحفظ هذا الدين، كما قال تعالى: إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون، انتهى كلام ابن تيمية، وحكاية العثماني في فتح المهمل (١: ٢٠١) وسكت عليه، وكذا حكاية شيخنا محدث العصر محمد يونس الجونفوري في البواقيت الغالية (٣: ٣٣٠)، وراجع مجموع الفتاوى (١٦: ١٨) و (٢٣٦: ١٧) والجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح (٢: ٤٤٤).

٦١ قال شيخ الإسلام ابن تيمية في فتاويه (٢٢: ٣٠٣): وإذا صام رمضان وستا من شوال حصل بالمجموع أجر صوم الدهر، وراجع الفروع (٥: ٨٦) والإنصاف (٣: ٣٤٣)، وسيأتي الكلام من الكتابين إن شاء الله تعالى، انظر هامش رقم (٢١٨).

THOSE WHO TRANSMITTED FROM SA'D IBN SA'ID

It has already been mentioned that established trustworthy scholars have transmitted this narration from Sa'd ibn Sa'id. The following table provides the sources of some of these narrations:

TRANSMITTERS FROM SA'D IBN SA'ID (d. 141/758-9)	
'Abd Allah ibn al-Mubārak (d. 181/797)	<i>Ṣaḥīḥ Muslim</i> (1164), <i>Muṣannaḥ Ibn Abī Shaybah</i> (9723), <i>al-Mu'jam al-Kabīr</i> (3906), <i>Ma'rifat al-Sunan wa al-Āthār</i> (6:379).
Sufyān al-Thawrī (d. 161/778)	<i>Tārikh Baghdād</i> (3:269).
Sufyān ibn 'Uyaynah (d. 198/814)	<i>Musnad al-Ḥumaydī</i> (384), <i>Sharḥ Mushkil al-Āthār</i> (2342).
Shu'bah ibn al-Hajjāj (d. 160/777) via Warqā' ibn 'Umar (n.d.)	<i>Musnad Aḥmad</i> (23556), <i>al-Sunan al-Kubrā li al-Nasā'ī</i> (2877), <i>Sharḥ Mushkil al-Āthār</i> (2340), <i>al-Mu'jam al-Kabīr</i> (3903). Imam Tirmidhī (d. 279/892) alludes to Shu'bah's narration in his <i>Sunan</i> (759).
Yahyā ibn Sa'īd al-Anṣārī (d. 141/760-1)	<i>Al-Mu'jam al-Awsaṭ</i> (4979), <i>al-Mu'jam al-Kabīr</i> (3912). It is worth noting that Yahyā ibn Sa'īd has also transmitted the narration directly from 'Umar ibn Thābit (n.d.), as outlined on page 57.

It is important to note that the transmission of established trustworthy narrators does not necessitate their transmission to be *ṣaḥīḥ* (sound) as is apparent from the fact that there are many *ḥasan* (agreeable) and *ḍa'īf* (weak) narrations transmitted by established trustworthy narrators. Indeed, Imam Nasā'ī (d. 303/915) comments after transmitting the narration of Shu'bah that Sa'd ibn Sa'id is weak.

However, the fact that there are several established trustworthy

ḥadīth experts who have transmitted this narration from Sa'd ibn Sa'id indicates the authenticity of this narration, a point mentioned by Imam Ibn 'Adī (d. 365/976) and Ḥāfiẓ Ibn al-Qayyim (d. 751/1350) as previously mentioned. This is supported by the fact that Imam 'Abd Allah ibn al-Mubārak (d. 181/797), one of the transmitters, recommends the six fasts of Shawwāl. Imam Tirmidhī (d. 279/892) writes in his *Sunan* (759):

وقد استحَب قوم صيام ستة من شوال بهذا الحديث، قال ابن المبارك: هو حسن، هو مثل صيام ثلاثة أيام من كل شهر، قال ابن المبارك: ويروى في بعض الحديث ويلحق هذا الصيام برمضان، واختار ابن المبارك أن تكون ستة أيام في أول الشهر، وقد روي عن ابن المبارك أنه قال: إن صام ستة أيام من شوال مفترقا فهو جائز

A group of scholars have recommended the six fasts of Shawwāl because of this narration. Ibn al-Mubārak said: It is good. It is similar to fasting three days every month. Ibn al-Mubārak said: And it is narrated in some narrations to attach these fasts with [the fasts of] Ramaḍān. Ibn al-Mubārak chose that the six days are during the first part of the month. It has been narrated from Ibn al-Mubārak that he said: If he fasts the six days of Shawwāl separately, this is permissible.

HADITH EXPERTS WHO HAVE AUTHENTICATED THE NARRATION OF SA'D IBN SA'ID

Imam Muslim (d. 261/875) is not alone in regarding the narration of Sa'd ibn Sa'id (d. 141/758-9) as *ṣaḥīḥ* (sound). The following ḥadīth experts share the same view:

1. Imam Tirmidhī (d. 279/892) classifies this narration as *ḥasan ṣaḥīḥ* (agreeable, sound) according to his unique classification style. This is despite the fact that he has acknowledged that some scholars

have expressed reservations about Sa'd ibn Sa'id's memory.⁶² Despite this, he has authenticated this narration, which is due to the multiple chains of this narration as explained by Shaykh 'Abd al-Raḥmān Mubārakpūrī (d. 1353/1935),⁶³ combined with the possibility that Imam Tirmidhī concluded that this narration was not affected by his somewhat poor memory as outlined above.

2. Imam Ibn Khuzaymah (d. 311/924) has also transmitted this narration in his *Ṣaḥīḥ* (2114) as mentioned above.
3. Imam Ibn Ḥibbān (d. 354/965) has transmitted this narration in his *Ṣaḥīḥ* (3634) and refuted those who claim it is singularly transmitted by 'Umar ibn Thābit (n.d.) as outlined above. It is commonly assumed that the authentication of Imam Ibn Khuzaymah is stronger and more robust than the authentication of Imam Ibn Ḥibbān, a point mentioned by 'Allāmah Suyūṭī (d. 911/1505) and 'Allāmah Shabbīr Aḥmad 'Uthmānī (d. 1369/1949). However, the contemporary ḥadīth expert Shaykh Muḥammad 'Awwāmah (b. 1358/1940) disagrees and suggests Imam Ibn Ḥibbān's authentication is stronger.⁶⁴
4. Imam Bayhaqī (d. 458/1066) writes in *Ma'rifat al-Sunan wa*

٦٢ قال الإمام الترمذي في السنن (٧٥٩): حديث أبي أيوب حديث حسن صحيح، وقال بعد أسطر: وقد تكلم بعض أهل الحديث في سعد بن سعيد من قبل حفظه.

٦٣ قال المباركفوري في تحفة الأحوذى (٣٢٤: ٦): الظاهر أن تصحيحه لتعدد الطرق، انتهى، قال العبد الضعيف عفى الله عنه: وقع في النسخ المطبوعة تصحيح الترمذي لهذا الحديث، لكن وقع في كلام بعض المشايخ مثل ابن قدامة (١٧٧: ٣) والبهوتي في كشف القناع (٣٣٧: ٢) والمناوي في فيض القدير (١٦١: ٦) وابن قطلوبغا في تحرير الأقوال في صوم الست من شوال (٤٦ ص) والجزري صاحب تصحيح المصاييح كما في المرقاة (١٤١٧: ٤) والتقي السبكي كما في النجم الوهاج (٣٥٩: ٣) أن الترمذي حسنه، وهو ظاهر كلام الطوسي في المستخرج (٤١٦: ٣)، ولعله في بعض النسخ، ولا يخفى عليك أن الحسن كالصحيح في الاحتجاج به، كما صرح به النووي، والبسط في تدريب الراوي (١٧١: ١) واليوافق الغالية (٣٥٠: ٣).

٦٤ قال السيوطي في التدريب (١١٥: ١) وتبعه العثماني في فتح الملهم (٢١٤: ١): صحيح ابن خزيمة أعلى مرتبة من صحيح ابن حبان لشدة تحريه، حيث إنه يتوقف في التصحيح لأدنى كلام في الإسناد، فيقول مثلاً:

al-Āthār (6:379) after transmitting this narration: "This narration of Abū Ayyūb al-Anṣārī is established and sound. We have also narrated it from Jābir and Thawbān."⁶⁵

5. Imam Baghawī (d. 516/1122) describes this narration as *ṣaḥīḥ* (sound).⁶⁶

6. Imam Ibn al-Jawzī (d. 597/1201) authenticates this narration and suggests that whilst Imam Aḥmad (d. 241/855) and Imam Nasa'ī (d. 303/915) have criticised Sa'd ibn Sa'id, Yaḥyā ibn Ma'in (d. 233/848) has praised him and more importantly Imam Muslim (d. 261/875) has transmitted his narration (which is sufficient).⁶⁷

7. Hāfiẓ Ibn al-Ṣalāḥ (d. 643/1245) regards all the narrations of *Ṣaḥīḥ Muslim* as authentic and *ṣaḥīḥ* (sound) as outlined above.

8. Hāfiẓ Mundhirī (d. 656/1258) describes this narration as *ṣaḥīḥ* (sound).⁶⁸

9. Imam Abū 'Abd Allah al-Qurṭubī (d. 671/1273), the famous Mālikī commentator of the Qur'ān, classifies this narration as *ṣaḥīḥ* (sound).⁶⁹

باب كراهة كذا إن صح الخبر، أو إن ثبت كذا، انتهى، وتعقبه الشيخ محمد عوامة في تعليقه على التدريب (٢): (٣٩٦).

٦٥ قال البيهقي في معرفة السنن والآثار (٦: ٣٧٩): هذا حديث ثابت صحيح من حديث أبي أيوب الأنصاري، ورويناه من حديث جابر وثوبان.

٦٦ راجع شرح السنة (١٧٨٠).

٦٧ قال ابن الجوزي: انفرد بإخراجه مسلم، قالوا: وقد قال أحمد: سعد بن سعيد ضعيف الحديث، وقال السائي: ليس بالقوي، قلنا: قد قال يحيى بن معين: هو صالح، وقد أخرج عنه مسلم، كذا في في تنقيح التحقيق (٣: ٣٥٨).

٦٨ راجع الترغيب والترهيب (٢: ٦٧).

٦٩ قال الإمام أبو عبد الله القرطبي المفسر في الجامع لأحكام القرآن (٢: ٣٢١): هذا حديث صحيح من حديث سعد بن سعيد الأنصاري المدني.

10. Imam Nawawī (d. 676/1277) classifies this narration of Sa'd ibn Sa'id, narrated in *Ṣaḥīḥ Muslim* and *Sunan Abi Dāwūd*, as *ṣaḥīḥ* (sound).⁷⁰

11. Hāfiẓ Ibn al-Qayyim (d. 751/1350) categorises the narration of the six fasts of Shawwāl as *ṣaḥīḥ* (sound) in *al-Manār al-Munīf*. In his commentary on *Sunan Abi Dāwūd*, he has defended the authenticity of the narration in detail and concluded that the narration is *ṣaḥīḥ*. His research regarding this ḥadīth is unique and unmatched.⁷¹

12. Shaykh al-Islām Taqī al-Dīn al-Subkī (d. 756/1355) suggests that this narration is not *ḥasan* (agreeable), clearly indicating that it is *ṣaḥīḥ* (sound).⁷²

٧٠ قال النووي في شرح المذهب (٦: ٣٧٨): ورواه أبو داود بإسناد صحيح، وقال: ودلينا الحديث الصحيح السابق ولا معارض له، وقال في شرح مسلم (٨: ٥٦): ودليل الشافعي وموافق هذا الحديث الصحيح الصريح.

٧١ قال الحافظ ابن القيم في المنار المنيف (ص ٣٩): ونظير هذا قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح: «من صام رمضان وأتبعه بست من شوال فكأنما صام الدهر»، فإن الحسنة بعشر أمثالها، انتهى، وقال في حاشيته على سنن أبي داود (٧: ٦٢): وهذه العلل وإن منعت أن يكون في أعلى درجات الصحيح، فإنها لا توجب وهنه، وقال بعد أسطر: فالحديث صحيح، انتهى، وبسط الكلام فأفاد وأجاد، وقد تقدم بعض كلامه، انظر هامش رقم (١٦) و (٢٠) و (٣١) و (٣٨).

٧٢ قال الدميري في النجم الوهاج في شرح المنهاج (٣: ٣٥٩): قال الشيخ (أي الشيخ التقي السبكي): وطعن فيه بعض من لا علم له مغترا بقول الترمذي فيه: إنه حسن، وبالكلام في رواية سعد بن سعيد الأنصاري أخي يحيى بن سعيد الأنصاري. قال: واعتنى شيخنا أبو محمد الدمياطي بجمع طرقه، فأسنده عن بضعة وعشرين رجلا روه عن سعد بن سعيد، وأكثرهم حفاظ أثبات، منهم شعبة والسفيانان، وتابع سعدا على روايته أخواه يحيى وعبد ربه وصفوان بن سليم وغيرهم، ورواه أيضا عن النبي صلى الله عليه وسلم ثوبان وأبو هريرة وجابر وابن عباس والبراء بن عازب وعائشة رضي الله عنهم، انتهى كلام الدميري، قال العبد الضعيف عفى الله عنه: قال ابن كثير في البداية والنهاية (١٤: ٤٠) في ذكر تصانيف الحافظ الدمياطي: ومصنف في صيام ستة أيام من شوال، أفاد فيه وأجاد، وجمع ما لم يسبق إليه، انتهى.

al-Āthār (6:379) after transmitting this narration: "This narration of Abū Ayyūb al-Anṣārī is established and sound. We have also narrated it from Jābir and Thawbān."⁶⁵

5. Imam Baghawī (d. 516/1122) describes this narration as *ṣaḥīḥ* (sound).⁶⁶

6. Imam Ibn al-Jawzī (d. 597/1201) authenticates this narration and suggests that whilst Imam Aḥmad (d. 241/855) and Imam Nasā'ī (d. 303/915) have criticised Sa'd ibn Sa'id, Yaḥyā ibn Ma'īn (d. 233/848) has praised him and more importantly Imam Muslim (d. 261/875) has transmitted his narration (which is sufficient).⁶⁷

7. Hāfiz Ibn al-Ṣalāḥ (d. 643/1245) regards all the narrations of *Ṣaḥīḥ Muslim* as authentic and *ṣaḥīḥ* (sound) as outlined above.

8. Hāfiz Mundhirī (d. 656/1258) describes this narration as *ṣaḥīḥ* (sound).⁶⁸

9. Imam Abū 'Abd Allah al-Qurṭubī (d. 671/1273), the famous Mālikī commentator of the Qur'ān, classifies this narration as *ṣaḥīḥ* (sound).⁶⁹

باب كراهة كذا إن صح الخبر، أو إن ثبت كذا، انتهى، وتعقبه الشيخ محمد عوامة في تعليقه على التدريب (٢): (٣٩٦).

٦٥ قال البيهقي في معرفة السنن والآثار (٦: ٣٧٩): هذا حديث ثابت صحيح من حديث أبي أيوب الأنصاري، ورويناه من حديث جابر وثوبان.

٦٦ راجع شرح السنة (١٧٨٠).

٦٧ قال ابن الجوزي: انفرد بإخراجه مسلم، قالوا: وقد قال أحمد: سعد بن سعيد ضعيف الحديث، وقال النسائي: ليس بالقوي، قلنا: قد قال يحيى بن معين: هو صالح، وقد أخرج عنه مسلم، كذا في تنقيح التحقيق (٣: ٣٥٨).

٦٨ راجع الترغيب والترهيب (٢: ٦٧).

٦٩ قال الإمام أبو عبد الله القرطبي المفسر في الجامع لأحكام القرآن (٢: ٣٢١): هذا حديث صحيح من حديث سعد بن سعيد الأنصاري المدني.

10. Imam Nawawī (d. 676/1277) classifies this narration of Sa'd ibn Sa'id, narrated in *Ṣaḥīḥ Muslim* and *Sunan Abi Dāwūd*, as *ṣaḥīḥ* (sound).⁷⁰

11. Hāfiz Ibn al-Qayyim (d. 751/1350) categorises the narration of the six fasts of Shawwāl as *ṣaḥīḥ* (sound) in *al-Manār al-Munīf*. In his commentary on *Sunan Abi Dāwūd*, he has defended the authenticity of the narration in detail and concluded that the narration is *Ṣaḥīḥ*. His research regarding this ḥadīth is unique and unmatched.⁷¹

12. Shaykh al-Islām Taqī al-Dīn al-Subkī (d. 756/1355) suggests that this narration is not *ḥasan* (agreeable), clearly indicating that it is *ṣaḥīḥ* (sound).⁷²

٧٠ قال النووي في شرح المذهب (٦: ٣٧٨): ورواه أبو داود بإسناد صحيح، وقال: ودليلنا الحديث الصحيح السابق ولا معارض له، وقال في شرح مسلم (٨: ٥٦): ودليل الشافعي وموافق هذا الحديث الصحيح الصريح.

٧١ قال الحافظ ابن القيم في المنار المنيف (ص ٣٩): ونظير هذا قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح: «من صام رمضان وأتبعه بست من شوال فكأنها صام الدهر»، فإن الحسنة بعشر أمثالها، انتهى، وقال في حاشيته على سنن أبي داود (٧: ٦٢): وهذه العلل وإن منعت أن يكون في أعلى درجات الصحيح، فإنها لا توجب وهنه، وقال بعد أسطر: فالحديث صحيح، انتهى، وبسط الكلام فأفاد وأجاد، وقد تقدم بعض كلامه، انظر هامش رقم (١٦) و (٢٠) و (٣١) و (٣٨).

٧٢ قال الدميري في النجم الوهاج في شرح المنهاج (٣: ٣٥٩): قال الشيخ (أي الشيخ التقي السبكي): وطعن فيه بعض من لا علم له مغترا بقول الترمذي فيه: إنه حسن، وبالكلام في رواية سعد بن سعيد الأنصاري أخي يحيى بن سعيد الأنصاري. قال: واعتنى شيخنا أبو محمد الدمياطي بجمع طرقه، فأسنده عن بضعة وعشرين رجلا روه عن سعد بن سعيد، وأكثرهم حفاظ أثبات، منهم شعبة والسفيانان، وتابع سعدا على روايته أخواه يحيى وعبد ربه وصفوان بن سليم وغيرهم، ورواه أيضا عن النبي صلى الله عليه وسلم ثوبان وأبو هريرة وجابر وابن عباس والبراء بن عازب وعائشة رضي الله عنهم، انتهى كلام الدميري، قال العبد الضعيف عفى الله عنه: قال ابن كثير في البداية والنهاية (١٤: ٤٠) في ذكر تصانيف الحافظ الدمياطي: ومصنف في صيام ستة أيام من شوال، أفاد فيه وأجاد، وجمع ما لم يسبق إليه، انتهى.

13. 'Allāmah Jazarī al-Shāfi'ī (d. 833/1429) writes that there is no doubt that the narration of Abū Ayyūb is *ṣaḥīḥ* (sound).⁷³
14. 'Allāmah Qāsim ibn Quṭlūbughā (d. 879/1474) agrees with the authentication of Imam Muslim.⁷⁴
15. Mullā 'Alī al-Qārī (d. 1014/1605) concurs with 'Allāmah Jazarī (d. 833/1429).⁷⁵
16. 'Allāmah Shabbīr Aḥmad 'Uthmānī (d. 1369/1949) also concurs with 'Allāmah Jazarī (d. 833/1429).⁷⁶
17. The contemporary Mālikī scholar and ḥadīth expert Shaykh 'Abd Allah ibn 'Abd al-Qādir al-Talidī al-Ḥasanī (b. 1347/1929) classifies this narration as *ṣaḥīḥ* (sound).⁷⁷
18. The contemporary Shāfi'ī scholar and ḥadīth expert Shaykh Muḥammad al-Amīn ibn 'Abd Allāh al-Hararī (b. 1348/1930) concurs with the view expressed by 'Allāmah Jazarī (d. 833/1429) that there is no doubt in the soundness of the narration.⁷⁸

٧٣ قال الشيخ الجزري: حديث أبي أيوب هذا لا يشك في صحته، ولا يلتفت إلى كون الترمذي جعله حسنا، ولم يصححه، وقوله في سعد بن سعيد راويه فقد جمع الحفاظ أبو محمد عبد المؤمن بن خلف الدمياني طرقه وأسندته عن قريب ثلاثين رجلا روه عن سعد بن سعيد أكثرهم ثقات حفاظ، وتابع سعدا في روايته أخواه عبد ربه ويحيى وصفوان بن سليم وغيرهم، ورواه أيضا عن النبي صلى الله عليه وسلم أبو هريرة وجابر وثوبان والبراء بن عازب وابن عباس وعائشة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين، كذا في المرقاة (٤: ١٤١٧)، وكتاب تصحيح المصاييح الذي نقل منه علي القاري غير مطبوع فيما وقفت عليه، والله تعالى أعلم.

٧٤ قال ابن قطلوبغا في تحرير الأقوال في صوم الست من شوال (ص ٤٦): وقد أغنى تصحيح مسلم وتحسين الترمذي عن إيداء السند.

٧٥ راجع المرقاة (٤: ١٤١٧).

٧٦ راجع فتح الملهم (٥: ٣٢٧).

٧٧ قال الشيخ عبد الله بن عبد القادر التليدي الحسني الطنجي في تهذيب جامع الإمام الترمذي (١: ٤٤٨): أقول: حديث صحيح، ولا يضر وجود سعد بن سعيد في سند المؤلف فإنه تابعه صفوان بن سليم وغيره.

٧٨ راجع الكوكب الوهاج والروض البهاج في شرح صحيح مسلم بن الحجاج (١٣: ١٩٢).

19. Our respected teacher, *muḥaddith al-ʿaṣr* Shaykh Muḥammad Yūnus Jownpūrī (b. 1355/1936) is also of the view that the narration of *Ṣaḥīḥ Muslim* is *ṣaḥīḥ* (sound).
20. The contemporary ḥadīth expert, Shaykh Muḥammad ibn 'Alī ibn Ādam al-It'yūbī (b. 1365/1946-7) confirms that this narration is "*ṣaḥīḥ* without doubt".⁷⁹
21. My respected father Mufti Shabbīr Aḥmad (b. 1376/1957) shares the same view.
22. My respected teacher Mufti Muḥammad Ṭāhir Wādī (b. 1376/1957) shares the same view.

IS SA'D IBN SA'ID THE ONLY TRANSMITTER FROM 'UMAR IBN THĀBIT?

Several Mālikī scholars such as 'Allāmah Abū al-Walid al-Bajī (d. 474/1081) and 'Allāmah Abū al-'Abbās al-Qurṭubī (d. 656/1258) suggest that Sa'd ibn Sa'id (d. 141/758-9) singularly transmits this narration from 'Umar ibn Thābit (n.d.).⁸⁰ This assertion is incorrect because there are at least four other narrators who transmit the same narration from 'Umar ibn Thābit (n.d.) from Abū Ayyūb al-Anṣārī (d. 52/672). Moreover, even if Sa'd ibn Sa'id is the only transmitter, it has already been confirmed that his narration is *ṣaḥīḥ* (sound) according to the majority of scholars notwithstanding the fact that there are narrations from Thawbān ibn Bujdud (d. 54/673-4) and Abū Hurayrah (d. 57/676-7) through other chains that are decisively *ṣaḥīḥ* (sound), as stated.

In addition to Sa'd ibn Sa'id, the narration of Abū Ayyūb

٧٩ راجع البحر المحيط النجاج في شرح صحيح الإمام مسلم بن الحجاج (٢١: ٥٣٢).

٨٠ قال الباجي في المتقى (٢: ٧٦): وسعد بن سعيد ممن لا يحتمل الانفراد بهذا، انتهى، وقال القرطبي في المفهم (٣: ٢٣٨) كما تقدم: قد انفرد به عن عمر بن ثابت، انتهى، وأما ما ذكر بعضهم بأن عمر بن ثابت انفرد به عن أبي أيوب فقد تقدم الكلام عليه، انظر هامش رقم (٣٥).

13. 'Allāmah Jazarī al-Shāfi'ī (d. 833/1429) writes that there is no doubt that the narration of Abū Ayyūb is *ṣaḥīḥ* (sound).⁷³
14. 'Allāmah Qāsim ibn Quṭlūbughā (d. 879/1474) agrees with the authentication of Imam Muslim.⁷⁴
15. Mullā 'Alī al-Qārī (d. 1014/1605) concurs with 'Allāmah Jazarī (d. 833/1429).⁷⁵
16. 'Allāmah Shabbīr Aḥmad 'Uthmānī (d. 1369/1949) also concurs with 'Allāmah Jazarī (d. 833/1429).⁷⁶
17. The contemporary Mālikī scholar and ḥadīth expert Shaykh 'Abd Allāh ibn 'Abd al-Qādir al-Talīdī al-Ḥasanī (b. 1347/1929) classifies this narration as *ṣaḥīḥ* (sound).⁷⁷
18. The contemporary Shāfi'ī scholar and ḥadīth expert Shaykh Muḥammad al-Amīn ibn 'Abd Allāh al-Hararī (b. 1348/1930) concurs with the view expressed by 'Allāmah Jazarī (d. 833/1429) that there is no doubt in the soundness of the narration.⁷⁸

٧٣ قال الشيخ الجزري: حديث أبي أيوب هذا لا يشك في صحته، ولا يلتفت إلى كون الترمذي جعله حسنا، ولم يصححه، وقوله في سعد بن سعيد راويه فقد جمع الحافظ أبو محمد عبد المؤمن بن خلف الدماطي طرقه وأسنده عن قريب ثلاثين رجلا روه عن سعد بن سعيد أكثرهم ثقات حفاظ، وتابع سعدا في روايته أخواه عبد ربه ويحيى وصفوان بن سليم وغيرهم، ورواه أيضا عن النبي صلى الله عليه وسلم أبو هريرة وجابر وثوبان والبراء بن عازب وابن عباس وعائشة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين، كذا في المرقاة (٤: ١٤١٧)، وكتاب تصحيح المصابيح الذي نقل منه علي القاري غير مطبوع فيها وقفت عليه، والله تعالى أعلم.

٧٤ قال ابن قطلوبغا في تحرير الأقوال في صوم الست من شوال (ص ٤٦٦): وقد أغنى تصحيح مسلم

ونحسين الترمذي عن إبداء السند.

٧٥ راجع المرقاة (٤: ١٤١٧).

٧٦ راجع فتح الملهم (٥: ٣٢٧).

٧٧ قال الشيخ عبد الله بن عبد القادر التليدي الحسني الطنجي في تهذيب جامع الإمام الترمذي (١):

(٤٤٨): أقول: حديث صحيح، ولا يضر وجود سعد بن سعيد في سند المؤلف فإنه تابعه صفوان بن سليم وغيره.

٧٨ راجع الكوكب الوهاج والروض البهاج في شرح صحيح مسلم بن الحجاج (١٣: ١٩٢).

19. Our respected teacher, *muḥaddith al-ʿaṣr* Shaykh Muḥammad Yūnus Jownpūrī (b. 1355/1936) is also of the view that the narration of Ṣaḥīḥ Muslim is *ṣaḥīḥ* (sound).
20. The contemporary ḥadīth expert, Shaykh Muḥammad ibn 'Alī ibn Ādam al-It'yūbī (b. 1365/1946-7) confirms that this narration is "*ṣaḥīḥ* without doubt".⁷⁹
21. My respected father Mufti Shabbīr Aḥmad (b. 1376/1957) shares the same view.
22. My respected teacher Mufti Muḥammad Ṭāhir Wādī (b. 1376/1957) shares the same view.

IS SA'D IBN SA'ID THE ONLY TRANSMITTER FROM 'UMAR IBN THĀBIT?

Several Mālikī scholars such as 'Allāmah Abū al-Walīd al-Bājī (d. 474/1081) and 'Allāmah Abū al-'Abbās al-Qurṭubī (d. 656/1258) suggest that Sa'd ibn Sa'id (d. 141/758-9) singularly transmits this narration from 'Umar ibn Thābit (n.d.).⁸⁰ This assertion is incorrect because there are at least four other narrators who transmit the same narration from 'Umar ibn Thābit (n.d.) from Abū Ayyūb al-Anṣārī (d. 52/672). Moreover, even if Sa'd ibn Sa'id is the only transmitter, it has already been confirmed that his narration is *ṣaḥīḥ* (sound) according to the majority of scholars notwithstanding the fact that there are narrations from Thawbān ibn Bujdud (d. 54/673-4) and Abū Hurayrah (d. 57/676-7) through other chains that are decisively *ṣaḥīḥ* (sound), as stated.

In addition to Sa'd ibn Sa'id, the narration of Abū Ayyūb

٧٩ راجع البحر المحيط النجاج في شرح صحيح الإمام مسلم بن الحجاج (٢١: ٥٣٢).

٨٠ قال الباجي في المتقى (٢: ٧٦): وسعد بن سعيد ممن لا يَحْتَمَلُ الانفراد بهذا، انتهى، وقال القرطبي

في المفهم (٣: ٢٣٨) كما تقدم: قد انفرد به عن عمر بن ثابت، انتهى، وأما ما ذكر بعضهم بأن عمر بن ثابت انفرد به عن أبي أيوب فقد تقدم الكلام عليه، انظر هامش رقم (٣٥).

al-Anṣārī ۞ has been transmitted by the following four narrators from the same teacher, 'Umar ibn Thābit:

ṢAFWĀN IBN SULAYM (d. 132/749-50): Abū 'Abd Allah Ṣafwān ibn Sulaym al-Zuraqī is a renowned saint, and an established and trustworthy transmitter according to the general consensus. Character discernment specialists who have described him as *thiqah* (trustworthy) include Imam Sufyān ibn 'Uyaynah (d. 198/814), Imam Ibn Sa'd (d. 230/845), Imam 'Alī ibn al-Madīnī (d. 234/849), Imam Aḥmad ibn Ḥanbal (d. 241/855), Imam 'Ijlī (d. 261/874-5), Imam Ya'qūb ibn Shaybah (d. 262/876), Imam Abū Ḥātim (d. 277/890) and Imam Nasā'ī (d. 303/915). His narrations have been transmitted in both *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* and *Ṣaḥīḥ Muslim*.⁸¹

The narration of Ṣafwān ibn Sulaym from 'Umar ibn Thābit (n.d.) has been transmitted in *Sunan Abī Dāwūd* (2433), *Musnad al-Ḥumaydī* (385), *Sunan al-Dārimī* (1795), *al-Sunan al-Kubrā li al-Nasā'ī* (2876), *Ṣaḥīḥ Ibn Khuzaymah* (2114), *Sharḥ Mushkil al-Āthār* (2343), *Ṣaḥīḥ Ibn Hibbān* (3634), *al-Mu'jam al-Kabīr* (3911) and other books. Both Imam Ibn Khuzaymah (d. 311/924) and Imam Ibn Hibbān (d. 354/965) have classified this narration as *ṣaḥīḥ* (sound). Imam Nawawī (d. 676/1277) concurs with this as he has classified the chain of *Sunan Abī Dāwūd* as *ṣaḥīḥ* (sound).⁸² The Ḥanbalī scholar 'Allāmah Ibn Mufliḥ (d. 763/1362) cites the controversy surrounding Sa'd ibn Sa'id and thereafter affirms that the narration of Ṣafwān ibn Sulaym (d. 132/749-50) in *Sunan Abī Dāwūd* is *ṣaḥīḥ* (sound).⁸³ Shaykh Shu'ayb al-Arna'ūṭ (b. 1346-7/1928) also shares this view.⁸⁴

٨١ راجع السير (٣٦٥:٥) وتهذيب الكمال (١٨٤:١٣).

٨٢ قال النووي في شرح المذهب (٣٧٨:٦) كما تقدم ذكره: ورواه أبو داود بإسناد صحيح.

٨٣ قال ابن مفلح في القروع (٨٤:٥): ولمسلم وغيره من رواية سعد بن سعيد أخي يحيى بن سعيد عن عمر بن ثابت عن أبي أيوب مرفوعاً: من صام رمضان ثم أتبعه ستاً من شوال فذاك صيام الدهر، سعد مختلف فيه، وضعفه أحمد، ورواه أبو داود عن الثعلبي عن عبد العزيز هو الدراوردي عن صفوان بن سليم، وسعد بن سعيد عن عمر، فذكره، وهو إسناد صحيح.

٨٤ قال الشيخ شعيب الأرناؤوط في تعليقه على سنن أبي داود (٩٨:٤)، رقم (٢٤٣٣): حديث صحيح،

YAHYĀ IBN SA'ĪD AL-ANṢĀRĪ (d. 143/760-1): Abū Sa'īd Yahyā ibn Sa'īd ibn Qays al-Anṣārī requires no introduction. He is the brother of Sa'd ibn Sa'id (d. 141/758-9) and 'Abd Rabbih ibn Sa'id (d. 139/756-7). He was a judge in the blessed city of Madīnah and was regarded as one of the most learned scholars of ḥadīth and jurisprudence in his era. He is an established trustworthy transmitter according to the general consensus and his narrations have been transmitted in both *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* and *Ṣaḥīḥ Muslim*.⁸⁵

The narration of Yahyā ibn Sa'īd al-Anṣārī from 'Umar ibn Thābit (n.d.) has been transmitted in *Musnad al-Ḥumaydī* (386), *al-Sunan al-Kubrā li al-Nasā'ī* (2879), *Sharḥ Mushkil al-Āthār* (2346) and *al-Mu'jam al-Kabīr* (3914; 3915). It is worth noting that there is a common narrator 'Utbah ibn Abī Ḥakīm (d. 147/764-5) in the chains of Imam Nasā'ī (d. 303/915), Imam Ṭaḥāwī (d. 321/933) and Imam Ṭabarānī (d. 360/971). Imam Nasā'ī classifies him as "not strong" after transmitting this narration. However, Imam Abū Ḥātim (d. 277/890) suggests he is a good ḥadīth authority whilst Imam Ibn 'Adī (d. 365/976) suggests that he is unobjectionable. Ḥāfiẓ Dhahabī (d. 748/1348) suggests he is a *ḥasan* (agreeable) ḥadīth authority.⁸⁶ Thus, this narration can be used to corroborate the narration of Sa'd ibn Sa'id.

Imam Ḥumaydī (d. 219/834-5) transmits the narration from his teacher Ismā'īl ibn Ibrāhīm al-Ṣā'ig (n.d.), who transmits the narration from Yahyā ibn Sa'īd. However, Ismā'īl ibn Ibrāhīm is a controversial ḥadīth authority with Imam Bukhārī (d. 256/870) suggesting they exercised silence, whilst others regard him as a weak ḥadīth authority. However, Imam Ibn Hibbān (d. 354/965) suggests he is trustworthy.⁸⁷ Nevertheless, *ḥasan* (agreeable) and *da'īf* (weak) narrations can also corroborate other narrations, as stated.

وهذا إسناد قوي من جهة صفوان بن سليم حسن من جهة سعد بن سعيد.

٨٥ راجع السير (٤٦٨:٥) وتهذيب الكمال (٣٥٨:٣١).

٨٦ راجع ميزان الاعتدال (٢٨:٣) وتهذيب الكمال (٣٠٠:١٩).

٨٧ راجع ميزان الاعتدال (٢١٥:١) ولسان الميزان (١٠٢:٢).

al-Anṣārī ۞ has been transmitted by the following four narrators from the same teacher, 'Umar ibn Thābit:

ṢAFWĀN IBN SULAYM (d. 132/749-50): Abū 'Abd Allah Ṣafwān ibn Sulaym al-Zuraqī is a renowned saint, and an established and trustworthy transmitter according to the general consensus. Character discernment specialists who have described him as *thiqab* (trustworthy) include Imam Sufyān ibn 'Uyaynah (d. 198/814), Imam Ibn Sa'd (d. 230/845), Imam 'Alī ibn al-Madīnī (d. 234/849), Imam Aḥmad ibn Ḥanbal (d. 241/855), Imam 'Ijlī (d. 261/874-5), Imam Ya'qūb ibn Shaybah (d. 262/876), Imam Abū Ḥātim (d. 277/890) and Imam Nasā'ī (d. 303/915). His narrations have been transmitted in both *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* and *Ṣaḥīḥ Muslim*.⁸¹

The narration of Ṣafwān ibn Sulaym from 'Umar ibn Thābit (n.d.) has been transmitted in *Sunan Abī Dāwūd* (2433), *Musnad al-Ḥumaydī* (385), *Sunan al-Dārimī* (1795), *al-Sunan al-Kubrā li al-Nasā'ī* (2876), *Ṣaḥīḥ Ibn Khuzaymah* (2114), *Sharḥ Mushkil al-Āthār* (2343), *Ṣaḥīḥ Ibn Hibbān* (3634), *al-Mu'jam al-Kabīr* (3911) and other books. Both Imam Ibn Khuzaymah (d. 311/924) and Imam Ibn Hibbān (d. 354/965) have classified this narration as *ṣaḥīḥ* (sound). Imam Nawawī (d. 676/1277) concurs with this as he has classified the chain of *Sunan Abī Dāwūd* as *ṣaḥīḥ* (sound).⁸² The Ḥanbalī scholar 'Allāmah Ibn Muflīḥ (d. 763/1362) cites the controversy surrounding Sa'd ibn Sa'id and thereafter affirms that the narration of Ṣafwān ibn Sulaym (d. 132/749-50) in *Sunan Abī Dāwūd* is *ṣaḥīḥ* (sound).⁸³ Shaykh Shu'ayb al-Arna'ūt (b. 1346-7/1928) also shares this view.⁸⁴

٨١ راجع السير (٥: ٣٦٥) وتهذيب الكمال (١٣: ١٨٤).

٨٢ قال النووي في شرح المذهب (٦: ٣٧٨) كما تقدم ذكره: ورواه أبو داود بإسناد صحيح.

٨٣ قال ابن مفلح في الفروع (٥: ٨٤): ولمسلم وغيره من رواية سعد بن سعيد أخي يحيى بن سعيد عن عمر بن ثابت عن أبي أيوب مرفوعاً: من صام رمضان ثم أتبعه ستاً من شوال فذاك صيام الدهر، سعد مختلف فيه، وضعفه أحمد، ورواه أبو داود عن الثفلي عن عبد العزيز هو الدراوردي عن صفوان بن سليم، وسعد بن سعيد عن عمر، فذكره، وهو إسناد صحيح.

٨٤ قال الشيخ شعيب الأرناؤوط في تعليقه على سنن أبي داود (٤: ٩٨، رقم ٢٤٣٣): حديث صحيح،

YAHYĀ IBN SA'ĪD AL-ANṢĀRĪ (d. 143/760-1): Abū Sa'īd Yahyā ibn Sa'īd ibn Qays al-Anṣārī requires no introduction. He is the brother of Sa'd ibn Sa'id (d. 141/758-9) and 'Abd Rabbih ibn Sa'id (d. 139/756-7). He was a judge in the blessed city of Madīnah and was regarded as one of the most learned scholars of ḥadīth and jurisprudence in his era. He is an established trustworthy transmitter according to the general consensus and his narrations have been transmitted in both *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* and *Ṣaḥīḥ Muslim*.⁸⁵

The narration of Yahyā ibn Sa'īd al-Anṣārī from 'Umar ibn Thābit (n.d.) has been transmitted in *Musnad al-Ḥumaydī* (386), *al-Sunan al-Kubrā li al-Nasā'ī* (2879), *Sharḥ Mushkil al-Āthār* (2346) and *al-Mu'jam al-Kabīr* (3914; 3915). It is worth noting that there is a common narrator 'Utbah ibn Abī Ḥakīm (d. 147/764-5) in the chains of Imam Nasā'ī (d. 303/915), Imam Ṭahāwī (d. 321/933) and Imam Ṭabarānī (d. 360/971). Imam Nasā'ī classifies him as "not strong" after transmitting this narration. However, Imam Abū Ḥātim (d. 277/890) suggests he is a good ḥadīth authority whilst Imam Ibn 'Adī (d. 365/976) suggests that he is unobjectionable. Ḥāfiẓ Dhahabī (d. 748/1348) suggests he is a *ḥasan* (agreeable) ḥadīth authority.⁸⁶ Thus, this narration can be used to corroborate the narration of Sa'd ibn Sa'id.

Imam Ḥumaydī (d. 219/834-5) transmits the narration from his teacher Ismā'īl ibn Ibrāhīm al-Ṣā'ig (n.d.), who transmits the narration from Yahyā ibn Sa'īd. However, Ismā'īl ibn Ibrāhīm is a controversial ḥadīth authority with Imam Bukhārī (d. 256/870) suggesting they exercised silence, whilst others regard him as a weak ḥadīth authority. However, Imam Ibn Hibbān (d. 354/965) suggests he is trustworthy.⁸⁷ Nevertheless, *ḥasan* (agreeable) and *da'īf* (weak) narrations can also corroborate other narrations, as stated.

وهذا إسناد قوي من جهة صفوان بن سليم حسن من جهة سعد بن سعيد.

٨٥ راجع السير (٥: ٤٦٨) وتهذيب الكمال (٣١: ٣٥٨).

٨٦ راجع ميزان الاعتدال (٣: ٢٨) وتهذيب الكمال (١٩: ٣٠٠).

٨٧ راجع ميزان الاعتدال (١: ٢١٥) ولسان الميزان (٢: ١٠٢).

‘ABD RABBIH IBN SA‘ĪD AL-ANṢĀRĪ (d. 139/756-7): ‘Abd Rabbih ibn Sa‘īd’s credentials lie in between his brothers Yahyā ibn Sa‘īd (d. 143/760-1) and Sa‘d ibn Sa‘īd (d. 141/758-9). He has been classified as trustworthy by Imam Yahyā ibn Ma‘īn (d. 233/848), Imam Aḥmad ibn Ḥanbal (d. 241/855), Imam Abū Zur‘ah (d. 264/878) and Imam Nasā‘ī (d. 303/915). His narrations have been transmitted in both *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* and *Ṣaḥīḥ Muslim*.⁸⁸

The narration of ‘Abd Rabbih ibn Sa‘īd from ‘Umar ibn Thābit (n.d.) has been transmitted in *al-Sunan al-Kubrā li al-Nasā‘ī* (2878) and *Sharḥ Mushkil al-Āthār* (2347). This narration of ‘Abd Rabbih ibn Sa‘īd however is *marwūf* (suspended) which means that it is ascribed to the companion Abū Ayyūb al-Anṣārī (d. 52/672). Such *marwūf* narrations share the same status of *marfū‘* (elevated) narrations, based on the content of the narration.⁸⁹ This notwithstanding the fact that according to the majority of jurists, *marwūf* (suspended) narrations can be used as evidence.⁹⁰

Ḥāfiẓ Ibn al-Qayyim (d. 751/1350) refutes the assertion that the narration of Abū Ayyūb al-Anṣārī (d. 52/672) should be rejected because of the discrepancy of *marfū‘* (elevated) versus *marwūf* (suspended) in relation to the same narration. He concludes that the

٨٨ راجع تهذيب الكمال (١٦: ٤٧٨).

٨٩ قال السيوطي في تدريب الراوي (١: ٢١٢): من المرفوع أيضا ما جاء عن الصحابي ومثله لا يقال من قبل الرأي ولا مجال للاجتهاد فيه، فيحمل على السماع، جزم به الرازي في المحصول وغير واحد من أئمة الحديث، انتهى، وقال الحافظ ابن حجر في نزهة النظر في توضيح نخبة الفكر (ص ١٣٢): ومثال المرفوع من القول حكما لا نصريحا أن يقول الصحابي الذي لم يأخذ عن الإسرائيليات ما لا مجال للاجتهاد فيه، ولا له تعلق ببيان لغة أو شرح غريب كالإخبار عن الأمور الماضية من بدء الخلق وأخبار الأنبياء، أو الآتية كالملاحم والفتن وأحوال يوم القيامة، وكذا الإخبار عما يحصل بفعله ثواب مخصوص أو عقاب مخصوص.

٩٠ راجع الفقيه والمتفقه للخطيب (١: ٥٢٥) وشرح المذهب (١: ٥٨) والذخيرة (١: ١٤٩) والفروع (٢: ٣٨٩) وفتح القدير (٢: ٦٨) وغيرها من كتب الفقه والأصول، وللحافظ ابن القيم كلام نفيس في إعلام الموقعين (٤: ٩١) حول حكم قول الصحابي فراجعته تستند، وقد لخصت بعضه في رسالتي الوضاحة في التطوع بالجماعة (ص ٦٨).

marfū‘ transmission will be given preference because it has been transmitted by more narrators who are of a higher calibre than ‘Abd Rabbih, such as Ṣafwān ibn Sulaym (d. 132/749-50) and Yahyā ibn Sa‘īd (d. 143/760-1). He further adds that Ḥāfiẓ Ibn Mandah (d. 395/1005) has transmitted the narration of ‘Abd Rabbih as a *marfū‘* narration and his chain is *ṣaḥīḥ* (sound).⁹¹ I have been unable to source this narration of Ḥāfiẓ Ibn Mandah. However, I found a similar *marfū‘* (elevated) narration in *al-Mu‘jam al-Kabīr* (3913) that has been transmitted by ‘Abd Rabbih from his brother Yahyā ibn Sa‘īd from ‘Umar ibn Thābit (n.d.). However, one of the transmitters in the chain of *al-Mu‘jam al-Kabīr* is the controversial ḥadīth transmitter Ibn Lahī‘ah (d. 174/790).⁹²

Imam Nasā‘ī (d. 303/915) narrates this narration of ‘Abd Rabbih ibn Sa‘īd after criticising Sa‘d ibn Sa‘īd and confirms that ‘Abd Rabbih is an unobjectionable ḥadīth authority. This affirms that this narration is authentic according to Imam Nasā‘ī, as previously mentioned.

ZAYD IBN ASLAM (d. 136/754): Abū ‘Abd Allah Zayd ibn Aslam al-‘Adawī is a well renowned transmitter and jurist who resided in the blessed city of Madīnah. He is an established trustworthy transmitter according to the general consensus and his narrations have been transmitted in both *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* and *Ṣaḥīḥ Muslim*.⁹³ His narration from ‘Umar ibn Thābit (n.d.) has been transmitted by Imam Ṭaḥāwī (d. 321/933) in *Sharḥ Mushkil al-Āthār* (2343).

These four narrators transmit the same narration from ‘Umar ibn Thābit (n.d.) and are all trustworthy transmitters, of a better standing than Sa‘d ibn Sa‘īd (d. 141/758-9) as evidenced by the fact that Imam Bukhārī (d. 256/870) has transmitted their narrations,

٩١ راجع حاشية سنن أبي داود (٧: ٦٥) للبيضا.

٩٢ هو أبو عبد الرحمن عبد الله بن هبة بن عقبة بن فرعان المصري الفقيه قاضي مصر، تكلم فيه، يروى أحاديثه للاعتبار، انظر ترجمته في تهذيب الكمال (١٥: ٤٨٧) والسير (٨: ١١) وتهذيب التهذيب (٥: ٣٧٣).

٩٣ راجع السير (٥: ٣١٦) وتهذيب الكمال (١٠: ١٢).

whereas he has not transmitted any narration from Sa'd ibn Sa'id.⁹⁴ This dispels the myth that Sa'd ibn Sa'id is the only narrator who transmits the narration from 'Umar ibn Thābit. It also affirms that Sa'd ibn Sa'id did not err in his transmission, and therefore his transmission is *ṣaḥīḥ* (sound).

Moreover, the transmission of Ṣafwān ibn Sulaym (d. 132/749-50) in particular, along with the others, affirms that the narration of Abū Ayyūb al-Anṣārī (d. 52/672) is *ṣaḥīḥ* (sound). Thus, even for critics of the narration of Sa'd ibn Sa'id such as Imam Nasā'ī (d. 303/915), Imam Dāraquṭnī (d. 385/995), Imam Ṭaḥāwī (d. 321/933), Imam Abū al-'Abbās al-Qurṭubī (d. 656/1258) and others, this affirms that the narration of Abū Ayyūb al-Anṣārī is *ṣaḥīḥ* (sound). It is precisely for this reason that Imam Ṭaḥāwī narrates the narration of Abū Ayyūb al-Anṣārī through all five students of 'Umar ibn Thābit to affirm its authenticity. Imam Nasā'ī did similar by narrating the narration from 'Abd Rabbih (d. 139/756-7) as stated.

These facts confirm that the narration of Abū Ayyūb al-Anṣārī (d. 52/672) transmitted by Imam Muslim and others is undoubtedly *ṣaḥīḥ* (sound), similar to the narrations of Thawbān ibn Bujdud (d. 54/673-4) and Abū Hurayrah (d. 57/676-7).

CONCLUSION REGARDING THE STATUS OF THE *ṢAḤĪḤ* MUSLIM NARRATION

The aforementioned analysis confirms the following:

1. The virtue of fasting six days in Shawwāl has been transmitted by several companions including Thawbān ibn Bujdud (d. 54/673-4), Abū Hurayrah (d. 57/676-7) and Abū Ayyūb al-Anṣārī. The narrations of the three companions are all *ṣaḥīḥ* (sound).

٩٤ نعم، روی عنه معلقا كما تقدم، انظر هامش رقم (٣٨).

2. The narration of Abū Ayyūb al-Anṣārī in *Ṣaḥīḥ Muslim* is *ṣaḥīḥ* (sound) because:

- (a) All the narrators of the chain are trustworthy; including Sa'd ibn Sa'id (d. 141/758-9) according to Imam Ibn Sa'd (d. 230/845), Imam Muslim (d. 261/875), Imam 'Ijlī (d. 261/874-5), Imam Ibn 'Ammār (d. 317/930), Imam Ibn Hibbān (d. 354/965), Imam Ibn Shāhīn (d. 385/995-6), Ḥāfiẓ Ibn Khalfūn (d. 636/1239), Ḥāfiẓ Dhahabī (d. 748/1348) and Ḥāfiẓ Ibn al-Qayyim (d. 751/1350).
- (b) It has been classified as *ṣaḥīḥ* (sound) by leading ḥadīth experts including Imam Muslim (d. 261/875), Imam Tirmidhī (d. 279/892), Imam Ibn Khuzaymah (d. 311/924), Imam Ibn Hibbān (d. 354/965), Imam Bayhaqī (d. 458/1066), Imam Baghawī (d. 516/1122), Imam Ibn al-Jawzī (d. 597/1201), Ḥāfiẓ Mundhirī (d. 656/1258), Imam Abū 'Abd Allah al-Qurṭubī (d. 671/1273), Imam Nawawī (d. 676/1277), Ḥāfiẓ Ibn al-Qayyim (d. 751/1350), Shaykh al-Islām Taqī al-Dīn al-Subkī (d. 756/1355), 'Allāmah Jazarī al-Shāfi'ī (d. 833/1429), 'Allāmah Qāsim ibn Quṭlūbughā (d. 879/1474), Mullā 'Alī al-Qārī (d. 1014/1605), 'Allāmah Shabbīr Aḥmad 'Uthmānī (d. 1369/1949), Shaykh 'Abd Allah ibn 'Abd al-Qādir al-Talidī al-Ḥasanī (b. 1347/1929), Shaykh Muḥammad al-Amin ibn 'Abd Allāh al-Hararī (b. 1348/1930), *muḥaddith al-aṣr* Shaykh Muḥammad Yūnus Jownpūrī (b. 1355/1936), Shaykh Muḥammad ibn 'Alī ibn Ādam al-It'yūbī (b. 1365/1946-7), my respected father Mufti Shabbīr Aḥmad (b. 1376/1957) and my respected teacher Mufti Muḥammad Ṭāhir Wādī (b. 1376/1957).
- (c) All the narrations of *Ṣaḥīḥ Muslim* are *ṣaḥīḥ* (sound) according to the preferred opinion, with the exception of a very few narrations that are contentious. These do not include this narration.
- (d) The narration is corroborated by four established trustwor-

whereas he has not transmitted any narration from Sa'd ibn Sa'id.^{۹۴} This dispels the myth that Sa'd ibn Sa'id is the only narrator who transmits the narration from 'Umar ibn Thābit. It also affirms that Sa'd ibn Sa'id did not err in his transmission, and therefore his transmission is *ṣaḥīḥ* (sound).

Moreover, the transmission of Ṣafwān ibn Sulaym (d. 132/749-50) in particular, along with the others, affirms that the narration of Abū Ayyūb al-Anṣārī (d. 52/672) is *ṣaḥīḥ* (sound). Thus, even for critics of the narration of Sa'd ibn Sa'id such as Imam Nasā'ī (d. 303/915), Imam Dāraquṭnī (d. 385/995), Imam Ṭaḥāwī (d. 321/933), Imam Abū al-Abbās al-Qurṭubī (d. 656/1258) and others, this affirms that the narration of Abū Ayyūb al-Anṣārī is *ṣaḥīḥ* (sound). It is precisely for this reason that Imam Ṭaḥāwī narrates the narration of Abū Ayyūb al-Anṣārī through all five students of 'Umar ibn Thābit to affirm its authenticity. Imam Nasā'ī did similar by narrating the narration from 'Abd Rabbih (d. 139/756-7) as stated.

These facts confirm that the narration of Abū Ayyūb al-Anṣārī (d. 52/672) transmitted by Imam Muslim and others is undoubtedly *ṣaḥīḥ* (sound), similar to the narrations of Thawbān ibn Bujdud (d. 54/673-4) and Abū Hurayrah (d. 57/676-7).

CONCLUSION REGARDING THE STATUS OF THE *ṢAḤĪḤ* MUSLIM NARRATION

The aforementioned analysis confirms the following:

1. The virtue of fasting six days in Shawwāl has been transmitted by several companions including Thawbān ibn Bujdud (d. 54/673-4), Abū Hurayrah (d. 57/676-7) and Abū Ayyūb al-Anṣārī. The narrations of the three companions are all *ṣaḥīḥ* (sound).

۹۴ نعم، روی عنه معلقا كما تقدم، انظر هامش رقم (۳۸).

2. The narration of Abū Ayyūb al-Anṣārī in *Ṣaḥīḥ Muslim* is *ṣaḥīḥ* (sound) because:

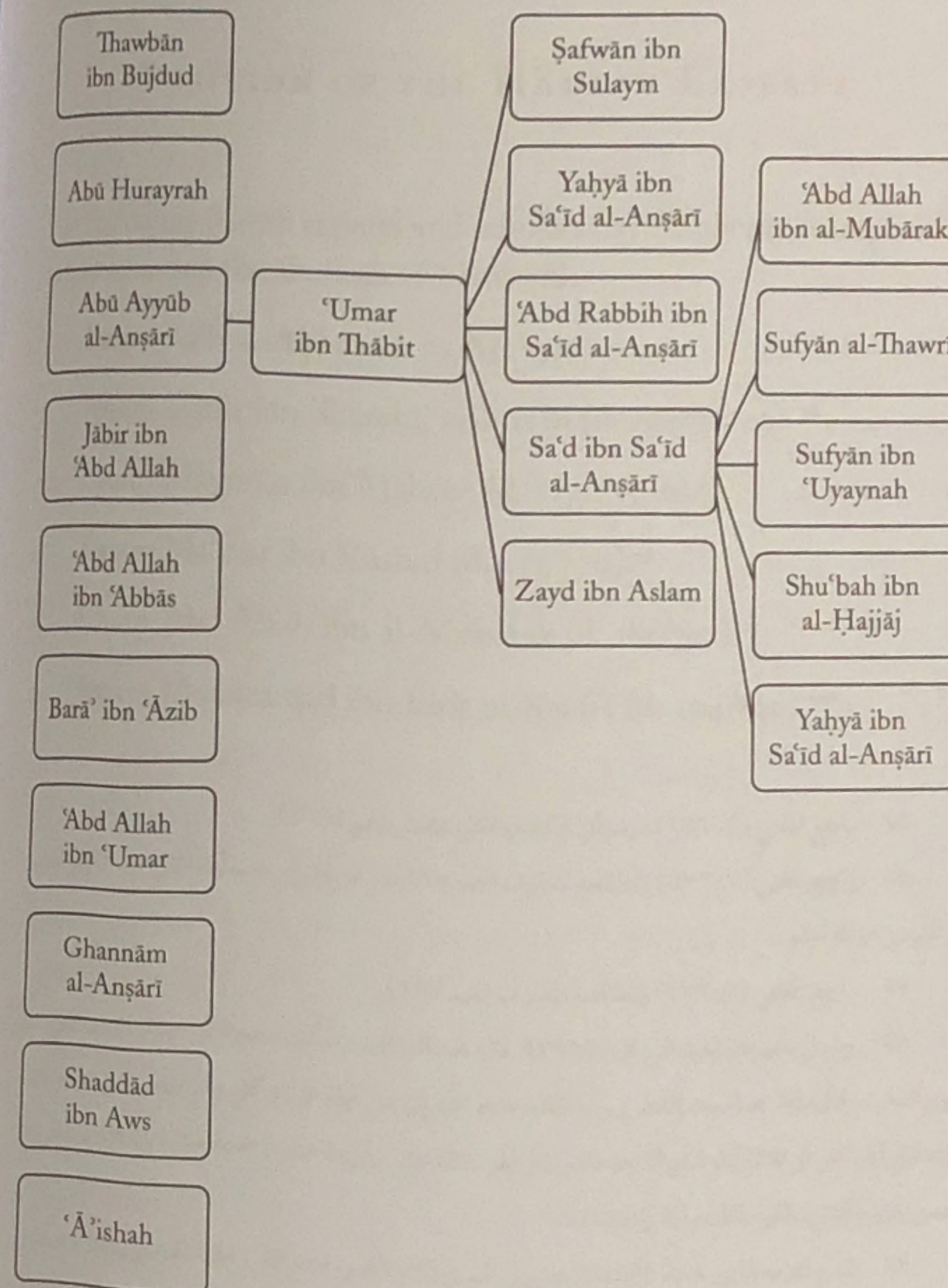
- (a) All the narrators of the chain are trustworthy; including Sa'd ibn Sa'id (d. 141/758-9) according to Imam Ibn Sa'd (d. 230/845), Imam Muslim (d. 261/875), Imam 'Ijlī (d. 261/874-5), Imam Ibn 'Ammār (d. 317/930), Imam Ibn Hibbān (d. 354/965), Imam Ibn Shāhīn (d. 385/995-6), Ḥāfiẓ Ibn Khalfūn (d. 636/1239), Ḥāfiẓ Dhahabī (d. 748/1348) and Ḥāfiẓ Ibn al-Qayyim (d. 751/1350).
- (b) It has been classified as *ṣaḥīḥ* (sound) by leading ḥadīth experts including Imam Muslim (d. 261/875), Imam Tirmidhī (d. 279/892), Imam Ibn Khuzaymah (d. 311/924), Imam Ibn Hibbān (d. 354/965), Imam Bayhaqī (d. 458/1066), Imam Baghawī (d. 516/1122), Imam Ibn al-Jawzī (d. 597/1201), Ḥāfiẓ Mundhirī (d. 656/1258), Imam Abū 'Abd Allah al-Qurṭubī (d. 671/1273), Imam Nawawī (d. 676/1277), Ḥāfiẓ Ibn al-Qayyim (d. 751/1350), Shaykh al-Islām Taqī al-Dīn al-Subkī (d. 756/1355), 'Allāmah Jazarī al-Shāfi'ī (d. 833/1429), 'Allāmah Qāsim ibn Quṭlūbughā (d. 879/1474), Mullā 'Alī al-Qārī (d. 1014/1605), 'Allāmah Shabbīr Aḥmad 'Uthmānī (d. 1369/1949), Shaykh 'Abd Allah ibn 'Abd al-Qādir al-Talīdī al-Ḥasanī (b. 1347/1929), Shaykh Muḥammad al-Amīn ibn 'Abd Allāh al-Harārī (b. 1348/1930), *muḥaddith al-ʿaṣr* Shaykh Muḥammad Yūnus Jownpūrī (b. 1355/1936), Shaykh Muḥammad ibn 'Alī ibn Ādam al-Ityūbī (b. 1365/1946-7), my respected father Mufti Shabbīr Aḥmad (b. 1376/1957) and my respected teacher Mufti Muḥammad Ṭāhir Wādī (b. 1376/1957).
- (c) All the narrations of *Ṣaḥīḥ Muslim* are *ṣaḥīḥ* (sound) according to the preferred opinion, with the exception of a very few narrations that are contentious. These do not include this narration.
- (d) The narration is corroborated by four established trustwor-

thy transmitters who transmit the narration from 'Umar ibn Thābit (n.d.), the teacher of Sa'd ibn Sa'id (d. 141/758-9). They are: Ṣafwān ibn Sulaym (d. 132/749-50), Yahyā ibn Sa'id al-Anṣārī (d. 143/760-1), 'Abd Rabbih ibn Sa'id al-Anṣārī (d. 139/756-7) and Zayd ibn Aslam (d. 136/754). The narration of Ṣafwān ibn Sulaym is undoubtedly *ṣaḥīḥ* (sound) notwithstanding the fact that it is not necessary for corroborating narrations to be *ṣaḥīḥ* (sound).

- (e) Established trustworthy ḥadīth experts transmit the narration from Sa'd ibn Sa'id, such as Imam 'Abd Allah ibn al-Mubārak (d. 181/797) who also recommends the six fasts of Shawwāl.

It is true that the authenticity of a narration does not necessarily mean that it should be practiced upon. This leads quite neatly to address the third question wherein the views of ḥadīth experts regarding the six fasts of Shawwāl are outlined, followed by the position of the four schools of thought.

DIAGRAM WITH AN OVERVIEW OF THE TRANSMITTERS
OF THE SIX FASTS OF SHAWWĀL NARRATION

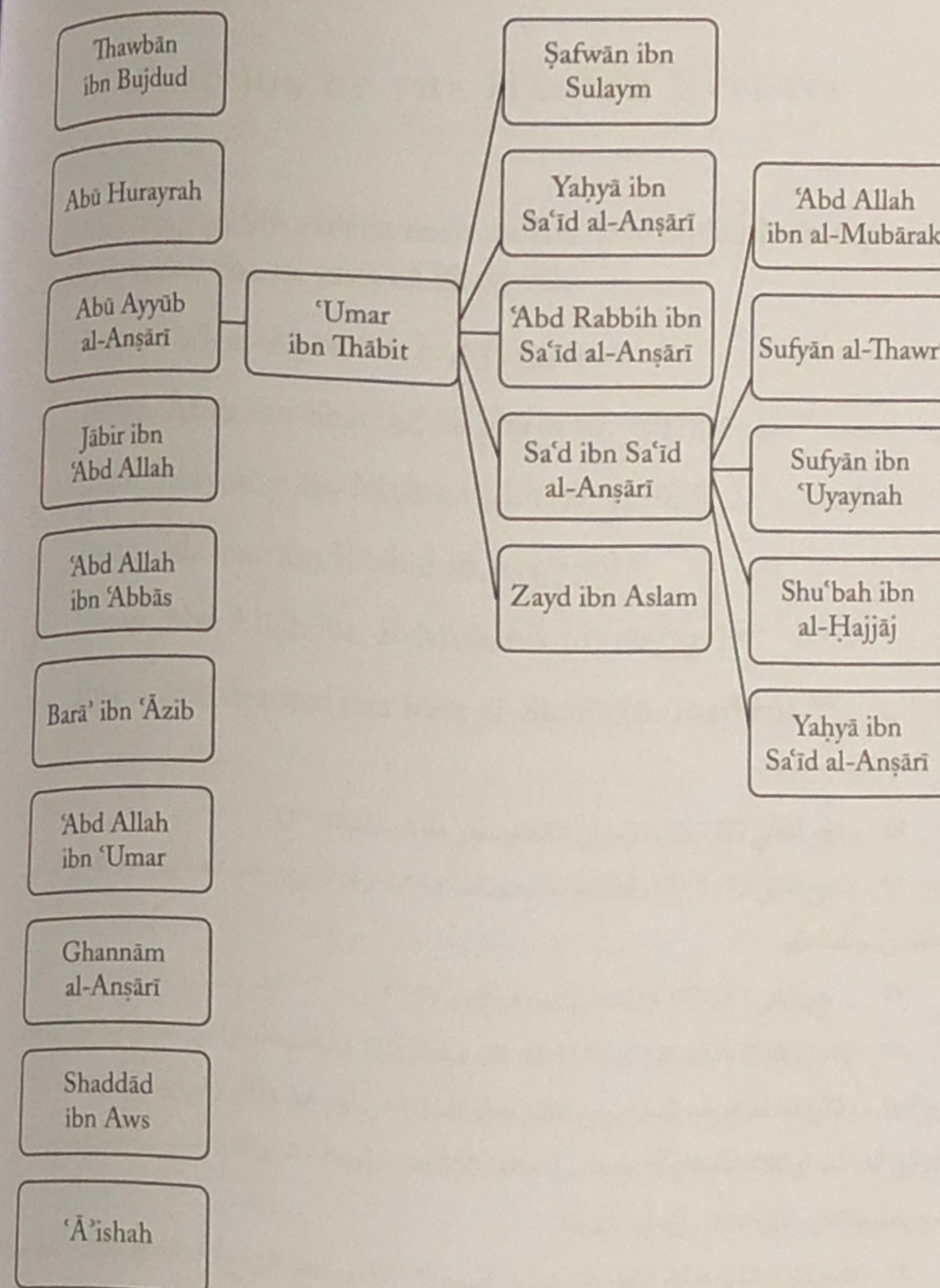


thy transmitters who transmit the narration from 'Umar ibn Thābit (n.d.), the teacher of Sa'd ibn Sa'id (d. 141/758-9). They are: Ṣafwān ibn Sulaym (d. 132/749-50), Yahyā ibn Sa'id al-Anṣārī (d. 143/760-1), 'Abd Rabbih ibn Sa'id al-Anṣārī (d. 139/756-7) and Zayd ibn Aslam (d. 136/754). The narration of Ṣafwān ibn Sulaym is undoubtedly *ṣaḥīḥ* (sound) notwithstanding the fact that it is not necessary for corroborating narrations to be *ṣaḥīḥ* (sound).

- (e) Established trustworthy ḥadīth experts transmit the narration from Sa'd ibn Sa'id, such as Imam 'Abd Allah ibn al-Mubārak (d. 181/797) who also recommends the six fasts of Shawwāl.

It is true that the authenticity of a narration does not necessarily mean that it should be practiced upon. This leads quite neatly to address the third question wherein the views of ḥadīth experts regarding the six fasts of Shawwāl are outlined, followed by the position of the four schools of thought.

DIAGRAM WITH AN OVERVIEW OF THE TRANSMITTERS OF THE SIX FASTS OF SHAWWĀL NARRATION



POSITION OF THE ḤADĪTH EXPERTS

The following ḥadīth experts and scholars have explicitly or implicitly recommended the six fasts of Shawwāl:

1. Imam Ka'b al-Aḥbār (d. 32/652-3).⁹⁵
2. Imam 'Āmir ibn Sharāḥīl al-Sha'bī (d. 104/722-3).⁹⁶
3. Imam Maymūn ibn Mahrān (d. 117/735-6).⁹⁷
4. Imam Ma'mar ibn Rāshid (d. 153/770).⁹⁸
5. Imam 'Abd Allah ibn al-Mubārak (d. 181/797).⁹⁹
6. Imam Muḥammad ibn Idrīs al-Shāfi'ī (d. 204/820).¹⁰⁰

٩٥ راجع المغني (١٧٦:٣)، وسيأتي الكلام، انظر هامش رقم (٢١٦).

٩٦ راجع المغني (١٧٦:٣) ولطائف المعارف (ص ٢٩٧)، وعزاه ابن رجب أيضا إلى عبد الله بن عباس وطاوس، والله أعلم.

٩٧ راجع المغني (١٧٦:٣) ولطائف المعارف (ص ٢٩٧).

٩٨ جاء في المصنف لعبد الرزاق (٧٩٢٢): قال عبد الرزاق: وسألت معمرًا عن صيام الست التي بعد يوم الفطر، وقالوا له: تصام بعد الفطر بيوم، فقال: معاذ الله، إنها هي أيام عيد وأكل وشرب، ولكن تصام ثلاثة أيام قبل أيام الغر أو ثلاثة أيام الغر أو بعدها، وأيام الغر ثلاثة عشر وأربعة عشر وخمسة عشر، وسألنا عبد الرزاق عن من يصوم الثاني، فكره ذلك وأباه إياه شديدا.

٩٩ تقدم كلامه الذي حكاه الإمام الترمذي في السنن (٧٥٩)، وراجع الفروع (٨٥:٥) ولطائف المعارف (ص ٢٩٧).

١٠٠ راجع شرح المذهب (٣٧٨:٦) وشرح مسلم للنووي (٥٦:٨) والمغني (١٧٦:٣) وكتب الشافعية، وسيأتي الكلام، انظر هامش رقم (٢١٣) و(١٢٤) و(٢١٦).

7. Imam 'Abd al-Razzāq al-Ṣan'ānī (d. 211/827).¹⁰¹
8. Imam Ishāq ibn Rāhwayh/Rāhūyah (d. 238/853).¹⁰²
9. Imam Aḥmad ibn Ḥanbal (d. 241/855).¹⁰³
10. Imam 'Abd Allah al-Dārimī (d. 255/869).¹⁰⁴
11. Imam Dāwūd al-Zāhirī (d. 270/884).¹⁰⁵
12. Imam Ibn Mājah (d. 273/887).¹⁰⁶
13. Imam Abū Dāwūd (d. 275/889).¹⁰⁷
14. Imam Nasā'ī (d. 303/915).¹⁰⁸
15. Imam Ibn Khuzaymah al-Shāfi'ī (d. 311/924).¹⁰⁹
16. Imam Abū 'Awānah al-Shāfi'ī (d. 316/929).¹¹⁰

- ١٠١ ترجم عبد الرزاق في المصنف (٧٩١٧): باب صوم الستة التي بعد رمضان، وأورد حديث أبي أيوب بطرق، ووافق كلام معمر المذكور كما تقدم، انظر هامش رقم (٩٨).
- ١٠٢ راجع الفروع (٥: ٨٥) ولطائف المعارف (ص ٢٩٧).
- ١٠٣ راجع المغني (٣: ١٧٦) وشرح المذهب (٦: ٣٧٩) وشرح مسلم للنووي (٨: ٥٦) ولطائف المعارف (ص ٢٩٧) وكتب الخبائيل، وسيأتي الكلام، انظر هامش رقم (٢١٦) و (٢١٣) و (١٢٤).
- ١٠٤ ترجم الدارمي في السنن (١٧٩٥): باب في صيام الستة من شوال، كما ترجم بعده: باب في صيام الحرم وباب في صيام عاشوراء وباب في صيام يوم عرفة، فالظاهر أنه يستحب.
- ١٠٥ راجع شرح المذهب (٦: ٣٧٩) وشرح مسلم للنووي (٨: ٥٦).
- ١٠٦ ترجم ابن ماجه في السنن (١٧١٥): باب صيام ستة أيام من شوال، فالظاهر أنه يستحب.
- ١٠٧ ترجم أبوداود في السنن (٢٤٣٣): باب في صوم ستة أيام من شوال، فالظاهر أنه يستحب.
- ١٠٨ ترجم النسائي في السنن الكبرى (٢٨٧٣): صيام ستة أيام من شوال، وأورد فيه حديث ثوبان، ثم يوب للذكر اختلاف الناقلين لخبر أبي أيوب كما تقدم ذكره، والظاهر أن النسائي ذهب إلى مشروعيتها، فإنه لم يتكلم في صحة حديث ثوبان.
- ١٠٩ ترجم ابن خزيمة في صحيحه (٢١١٤): باب فضل اتباع صيام رمضان بصيام ستة أيام من شوال فيكون كصيام السنة كلها.
- ١١٠ ترجم أبو عوانة في المستخرج (٢: ١٦٧): باب بيان ثواب من صام رمضان وفضيلة صومه إذا أتبع

17. Imam Abū Ja'far al-Ṭahāwī al-Ḥanafī (d. 321/933).¹¹¹
18. Imam Ibn Ḥibbān al-Shāfi'ī (d. 354/965).¹¹²
19. Imam Bayhaqī al-Shāfi'ī (d. 458/1066).¹¹³
20. Imam Abū 'Umar ibn 'Abd al-Barr al-Mālikī (d. 463/1071).¹¹⁴
21. Imam Abū al-Walīd al-Bājī al-Mālikī (d. 474/1081).¹¹⁵
22. Imam Abū Ishāq al-Shīrāzī al-Shāfi'ī (d. 476/1083).¹¹⁶
23. Imam Abū al-Ḥasan al-Lakhmī al-Mālikī (d. 478/1085).¹¹⁷
24. Qādī 'Iyād al-Mālikī (d. 544/1149).¹¹⁸

بصوم ستة أيام من شوال، وقال بعد أسطر: في هذا الحديث دليل أن من صام من شوال من أبيه كان فقد دخل في هذه الفضيلة.

- ١١١ بسط الطحاوي في شرح مشكل الآثار الروايات في صوم الست من شوال فأفاد وأجاد، قال بعد سردها (٢٣٨٥): ثم حض رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس يعد ذلك على صوم ستة أيام من شوال، فيكون بعشرة أمثالها كما قال عز وجل: من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها، فيكون ذلك مع ما قد جاد به عز وجل بصوم شهر رمضان كفارة للثلاثة كلها، انتهى.
- ١١٢ ترجم ابن حبان في صحيحه (٣٦٣٤) يابن، ذكر كنية الله صيام الدهر لمعقب رمضان بست من شوال، وذكر الخبر المدحض قوم من زعم أن هذا الخبر تفرد به عمر بن ثابت عن أبي أيوب.
- ١١٣ ترجم البيهقي في السنن الكبرى (٨٤٣١): باب في فضل صوم ستة أيام من شوال، وقال في معرفة السنن والآثار (٦: ٣٧٩): هذا حديث ثابت صحيح من حديث أبي أيوب الأنصاري، وروناه من حديث جابر وثوبان، ومذهب الشافعي رحمه الله متابعة السنة إذا ثبتت، وقد ثبتت هذه السنة.

- ١١٤ سيأتي كلامه، انظر هامش رقم (٢٠٤).
- ١١٥ سيأتي كلامه، انظر هامش رقم (٢٠٥).
- ١١٦ سيأتي كلامه، انظر هامش رقم (٢١٣).
- ١١٧ قال اللخمي في التبصرة (٢: ٨١٥): ومن أيام السنة ستة من شوال، انتهى، وقال المواقي في التاج والإكليل لمختصر خليل (٣: ٣٢٩): ومال اللخمي إلى استحبابها، انتهى، وسيأتي النص الكامل، انظر هامش رقم (٢٠٩).
- ١١٨ سيأتي كلامه، انظر هامش رقم (٢٠٧).

7. Imam 'Abd al-Razzāq al-Ṣan'ānī (d. 211/827).¹⁰¹
8. Imam Ishāq ibn Rāhwayh/Rāhūyah (d. 238/853).¹⁰²
9. Imam Aḥmad ibn Ḥanbal (d. 241/855).¹⁰³
10. Imam 'Abd Allah al-Dārimī (d. 255/869).¹⁰⁴
11. Imam Dāwūd al-Zāhirī (d. 270/884).¹⁰⁵
12. Imam Ibn Mājah (d. 273/887).¹⁰⁶
13. Imam Abū Dāwūd (d. 275/889).¹⁰⁷
14. Imam Nasā'ī (d. 303/915).¹⁰⁸
15. Imam Ibn Khuzaymah al-Shāfi'ī (d. 311/924).¹⁰⁹
16. Imam Abū 'Awānah al-Shāfi'ī (d. 316/929).¹¹⁰

- ١٠١ ترجم عبد الرزاق في المصنف (٧٩١٧): باب صوم الستة التي بعد رمضان، وأورد حديث أبي أيوب بطرق، ووافق كلام معمر المذكور كما تقدم، انظر هامش رقم (٩٨).
- ١٠٢ راجع الفروع (٥: ٨٥) ولطائف المعارف (ص ٢٩٧).
- ١٠٣ راجع المغني (٣: ١٧٦) وشرح المذهب (٦: ٣٧٩) وشرح مسلم للنووي (٨: ٥٦) ولطائف المعارف (ص ٢٩٧) وكتب الخاتبة، وسيأتي الكلام، انظر هامش رقم (٢١٦) و(٢١٣) و(١٢٤).
- ١٠٤ ترجم الدارمي في السنن (١٧٩٥): باب في صيام الستة من شوال، كما ترجم بعده: باب في صيام الحرم وياب في صيام عاشوراء وياب في صيام يوم عرفة، فالظاهر أنه يستحب.
- ١٠٥ راجع شرح المذهب (٦: ٣٧٩) وشرح مسلم للنووي (٨: ٥٦).
- ١٠٦ ترجم ابن ماجه في السنن (١٧١٥): باب صيام ستة أيام من شوال، فالظاهر أنه يستحب.
- ١٠٧ ترجم أبوداود في السنن (٢٤٣٣): باب في صوم ستة أيام من شوال، فالظاهر أنه يستحب.
- ١٠٨ ترجم النسائي في السنن الكبرى (٢٨٧٣): صيام ستة أيام من شوال، وأورد فيه حديث ثوبان، ثم بوب لذكر اختلاف الناقلين لخبر أبي أيوب كما تقدم ذكره، والظاهر أن النسائي ذهب إلى مشروعيتها، فإنه لم يتكلم في صحة حديث ثوبان.
- ١٠٩ ترجم ابن خزيمة في صحيحه (٢١١٤): باب فضل اتباع صيام رمضان بصيام ستة أيام من شوال فيكون كصيام السنة كلها.
- ١١٠ ترجم أبو عوانة في المستخرج (١٦٧: ٢): باب بيان ثواب من صام رمضان وفضيلة صومه إذا أتبع

17. Imam Abū Ja'far al-Ṭahāwī al-Ḥanafī (d. 321/933).¹¹¹
18. Imam Ibn Ḥibbān al-Shāfi'ī (d. 354/965).¹¹²
19. Imam Bayhaqī al-Shāfi'ī (d. 458/1066).¹¹³
20. Imam Abū 'Umar ibn 'Abd al-Barr al-Mālikī (d. 463/1071).¹¹⁴
21. Imam Abū al-Walīd al-Bājī al-Mālikī (d. 474/1081).¹¹⁵
22. Imam Abū Ishāq al-Shīrāzī al-Shāfi'ī (d. 476/1083).¹¹⁶
23. Imam Abū al-Ḥasan al-Lakhmī al-Mālikī (d. 478/1085).¹¹⁷
24. Qāḍī 'Iyāḍ al-Mālikī (d. 544/1149).¹¹⁸

بصوم ستة أيام من شوال، وقال بعد أسطر: في هذا الحديث دليل أن من صام من شوال من أبيه كان فقد دخل في هذه الفضيلة.

١١١ يسط الطحاوي في شرح مشكل الآثار الروايات في صوم الست من شوال فأفاد وأجاد، قال بعد سردها (٢٣٨٥): ثم حض رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس بعد ذلك على صوم ستة أيام من شوال، فيكون بعشرة أمثالها كما قال عز وجل: من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها، فيكون ذلك مع ما قد جاد به عز وجل بصوم شهر رمضان كفارة للسنة كلها، انتهى.

١١٢ ترجم ابن حبان في صحيحه (٣٦٣٤) بابين، ذكر كنية الله صيام الدهر لمعقب رمضان بست من شوال، وذكر الخبر المدحض قوم من زعم أن هذا الخبر تفرد به عمر بن ثابت عن أبي أيوب.

١١٣ ترجم البيهقي في السنن الكبرى (٨٤٣١): باب في فضل صوم ستة أيام من شوال، وقال في معرفة السنن والآثار (٦: ٣٧٩): هذا حديث ثابت صحيح من حديث أبي أيوب الأنصاري، ورويناه من حديث جابر وثوبان، ومذهب الشافعي رحمه الله متابعة السنة إذا ثبتت، وقد ثبتت هذه السنة.

١١٤ سيأتي كلامه، انظر هامش رقم (٢٠٤).

١١٥ سيأتي كلامه، انظر هامش رقم (٢٠٥).

١١٦ سيأتي كلامه، انظر هامش رقم (٢١٣).

١١٧ قال اللخمي في التبصرة (٢: ٨١٥): ومن أيام السنة ستة من شوال، انتهى، وقال المواق في التاج والإكليل لمختصر خليل (٣: ٣٢٩): ومال اللخمي إلى استحبابها، انتهى، وسيأتي النص الكامل، انظر هامش رقم (٢٠٩).

١١٨ سيأتي كلامه، انظر هامش رقم (٢٠٧).

25. Imam 'Alā' al-Dīn al-Kāsānī al-Hanafī (d. 587/1191).¹¹⁹
26. Imam Ibn al-Jawzī al-Hanbalī (d. 597/1201).¹²⁰
27. Imam Ibn Qudāmah al-Hanbalī (d. 620/1223).¹²¹
28. Hāfiz Mundhirī al-Shāfi'ī (d. 656/1258).¹²²
29. Imam Abū 'Abd Allah al-Qurtubī al-Mālikī (d. 671/1273).¹²³
30. Imam Nawawī al-Shāfi'ī (d. 676/1277).¹²⁴
31. Shaykh al-Islām Ibn Taymiyah al-Hanbalī (d. 728/1328).¹²⁵
32. Imam Abū al-'Abbās Aḥmad ibn Abī Ṭalīb al-Hajjār al-Shāfi'ī (d. 730/1329).¹²⁶

١١٩ قال الكاساني في البدائع (٢: ٧٨): فأما إذا أفطر يوم العيد ثم صام بعده ستة أيام فليس بمكروه، بل هو مستحب وسنة.

١٢٠ قال ابن الجوزي في كشف المشكل (٢: ٩٣): وقد بين هذا الحديث استحباب اتباع رمضان بصوم ست من شوال، انتهى، وقال: يستحب أن يتبع رمضان بست من شوال، وقال أبو حنيفة ومالك: لا يستحب، كذا في تنقيح التحقيق (٣: ٣٥٧).

١٢١ سيأتي كلام ابن قدامة، انظر هامش رقم (٢١٦).

١٢٢ ترجم المنذري (٢: ٦٦): الترغيب في صوم ست من شوال، وسرد الروايات وصحح بعض طرقه كما تقدم، انظر هامش رقم (٥).

١٢٣ قال أبو عبد الله القرطبي المفسر في الجامع لأحكام القرآن (٢: ٣٢١): ويستحب له أن يصوم من شوال ستة أيام.

١٢٤ قال النووي في شرح مسلم (٨: ٥٦): فيه دلالة صريحة لمذهب الشافعي وأحمد وداود وموافقيهم في استحباب صوم هذه الستة، انتهى، وسيأتي كلامه من شرح المذهب (٦: ٣٧٨)، انظر هامش رقم (٢١٣).

١٢٥ قال شيخ الإسلام ابن تيمية في فتاويه (٢٢: ٣٠٣): وإذا صام رمضان وستاً من شوال حصل بالمجموع أجر صوم الدهر، وراجع القروع (٥: ٨٦) والإنصاف (٣: ٣٤٣)، وسيأتي الكلام، انظر هامش رقم (٢١٨).

١٢٦ قال الحافظ ابن حجر في الدرر الكامنة في ترجمته (١: ١٦٦): صام وهو ابن مائة سنة رمضان وأتبعه بست من شوال، وقال: وسئل عن صوم ست من شوال فقال: وواعدنا موسى ثلاثين ليلة وأتمتها بعشر.

33. Hāfiz Ibn al-Qayyim al-Hanbalī (d. 751/1350).¹²⁷
34. 'Allāmah Ibn Muflīḥ al-Hanbalī (d. 763/1362).¹²⁸
35. 'Allāmah Badr al-Dīn al-'Aynī al-Hanafī (d. 855/1451).¹²⁹
36. 'Allāmah Qāsim ibn Quṭlūbughā al-Hanafī (d. 879/1474).¹³⁰
37. 'Allāmah Qaṣṭalānī al-Shāfi'ī (d. 923/1517).¹³¹
38. 'Allāmah Ibn Hajar al-Makkī al-Shāfi'ī (d. 974/1567).¹³²
39. Mullā 'Alī al-Qārī al-Hanafī (d. 1014/1605).¹³³
40. 'Allāmah Munāwī al-Shāfi'ī (d. 1031/1622).¹³⁴
41. Shaykh 'Abd al-Haq Muḥaddith Dehlawī al-Hanafī (d. 1052/1642).¹³⁵

١٢٧ تقدم كلامه الرائع المفيد المبارك غير مرة، انظر هامش رقم (١٦) و (٢٠) و (٣٨) و (٧١)، وانظر رقم (٢٢٧).

١٢٨ قال ابن مفلح في القروع (٥: ٨٤): فلذلك استحباب أحمد والأصحاب رحمهم الله لمن صام رمضان أن يتبعه بصوم ستة أيام من شوال.

١٢٩ قال الرازي في تحفة الملوك (ص ١٥٠): ولا يكره صوم ستة أيام من شوال موصولة برمضان، قال العيني في شرحه منحة السلوك (ص ٢٧٧): لقوله عليه السلام: من صام رمضان ثم أتبعه بست من شوال فكأنها صام الدهر، رواه أبو داود وابن ماجه، وفي روايته: كان كصوم الدهر.

١٣٠ سيأتي كلام ابن قطلوبغا، انظر هامش رقم (١٥٥).

١٣١ قال القسطلاني في إرشاد الساري (٣: ٤٢٤): وكذا يستحب صوم ستة من شوال.

١٣٢ سيأتي كلامه، انظر هامش رقم (٢٢٢) و (٢٢٥) و (٢٣٢).

١٣٣ راجع المرقاة (٤: ١٤١٦)، وسيأتي بعض كلامه، انظر هامش رقم (٢٢٩).

١٣٤ قال المناوي في فيض القدير (٦: ١٦١): وفيه ندب صوم الستة المذكورة وهو مذهب الشافعي، انتهى، وتقدم كلامه في سر تخصيص شوال، انظر هامش رقم (١٨).

١٣٥ قال عبد الحق المحدث الدهلوي في لمعات التنقيح (٤: ٤٨١): والمختار عند الشافعية من أول شهر متتابعة، وعندنا أعم، وكذا عند أحمد.

25. Imam 'Alā' al-Dīn al-Kāsānī al-Hanafī (d. 587/1191).¹¹⁹
26. Imam Ibn al-Jawzī al-Hanbalī (d. 597/1201).¹²⁰
27. Imam Ibn Qudāmah al-Hanbalī (d. 620/1223).¹²¹
28. Hāfiẓ Mundhirī al-Shāfi'ī (d. 656/1258).¹²²
29. Imam Abū 'Abd Allah al-Qurṭubī al-Mālikī (d. 671/1273).¹²³
30. Imam Nawawī al-Shāfi'ī (d. 676/1277).¹²⁴
31. Shaykh al-Islām Ibn Taymiyah al-Hanbalī (d. 728/1328).¹²⁵
32. Imam Abū al-'Abbās Aḥmad ibn Abī Ṭālib al-Hajjār al-Shāfi'ī (d. 730/1329).¹²⁶

١١٩ قال الكاساني في البدائع (٢: ٧٨): فأما إذا أفطر يوم العيد ثم صام بعده ستة أيام فليس بمكروه، بل هو مستحب وسنة.

١٢٠ قال ابن الجوزي في كشف المشكل (٢: ٩٣): وقد بين هذا الحديث استحباب اتباع رمضان بصوم ست من شوال، انتهى، وقال: يستحب أن يتبع رمضان بست من شوال، وقال أبو حنيفة ومالك: لا يستحب، كذا في تنقيح التحقيق (٣: ٣٥٧).

١٢١ سيأتي كلام ابن قدامة، انظر هامش رقم (٢١٦).

١٢٢ ترجم المنذري (٢: ٦٦): الترغيب في صوم ست من شوال، وسرد الروايات وصحح بعض طرقه كما تقدم، انظر هامش رقم (٥).

١٢٣ قال أبو عبد الله القرطبي المفسر في الجامع لأحكام القرآن (٢: ٣٢١): ويستحب له أن يصوم من شوال ستة أيام.

١٢٤ قال النووي في شرح مسلم (٨: ٥٦): فيه دلالة صريحة للمذهب الشافعي وأحمد وداود وموافقيهم في استحباب صوم هذه الستة، انتهى، وسيأتي كلامه من شرح المذهب (٦: ٣٧٨)، انظر هامش رقم (٢١٣).

١٢٥ قال شيخ الإسلام ابن تيمية في فتاويه (٢٢: ٣٠٣): وإذا صام رمضان وستا من شوال حصل بالمجموع أجر صوم الدهر، وراجع الفروع (٥: ٨٦) والإنصاف (٣: ٣٤٣)، وسيأتي الكلام، انظر هامش رقم (٢١٨).

١٢٦ قال الحافظ ابن حجر في الدرر الكامنة في ترجمته (١: ١٦٦): صام وهو ابن مائة سنة رمضان وأتبعه بست من شوال، وقال: وسئل عن صوم ست من شوال فقال: وواعدنا موسى ثلاثين ليلة وأتمناها بعشر.

33. Hāfiẓ Ibn al-Qayyim al-Hanbalī (d. 751/1350).¹²⁷
34. 'Allāmah Ibn Mufliḥ al-Hanbalī (d. 763/1362).¹²⁸
35. 'Allāmah Badr al-Dīn al-'Aynī al-Hanafī (d. 855/1451).¹²⁹
36. 'Allāmah Qāsim ibn Quṭlūbughā al-Hanafī (d. 879/1474).¹³⁰
37. 'Allāmah Qaṣṭalānī al-Shāfi'ī (d. 923/1517).¹³¹
38. 'Allāmah Ibn Hajar al-Makkī al-Shāfi'ī (d. 974/1567).¹³²
39. Mullā 'Alī al-Qārī al-Hanafī (d. 1014/1605).¹³³
40. 'Allāmah Munāwī al-Shāfi'ī (d. 1031/1622).¹³⁴
41. Shaykh 'Abd al-Ḥaq Muḥaddith Dehlawī al-Hanafī (d. 1052/1642).¹³⁵

١٢٧ تقدم كلامه الرائع المفيد المبارك غير مرة، انظر هامش رقم (١٦) و (٢٠) و (٣٨) و (٧١)، وانظر رقم (٢٢٧).

١٢٨ قال ابن مفلح في الفروع (٥: ٨٤): فلذلك استحباب أحمد والأصحاب رحمهم الله لمن صام رمضان أن يتبعه بصوم ستة أيام من شوال.

١٢٩ قال الرازي في تحفة الملوك (ص ١٥٠): ولا يكره صوم ستة أيام من شوال موصولة برمضان، قال العيني في شرحه منحة السلوك (ص ٢٧٧): لقوله عليه السلام: من صام رمضان ثم أتبعه بست من شوال فكأنها صام الدهر، رواه أبو داود وابن ماجه، وفي روايته: كان كصوم الدهر.

١٣٠ سيأتي كلام ابن قطلوبغا، انظر هامش رقم (١٥٥).

١٣١ قال القسطلاني في إرشاد الساري (٣: ٤٢٤): وكذا يستحب صوم ستة من شوال.

١٣٢ سيأتي كلامه، انظر هامش رقم (٢٢٢) و (٢٢٥) و (٢٣٢).

١٣٣ راجع المرقاة (٤: ١٤١٦)، وسيأتي بعض كلامه، انظر هامش رقم (٢٢٩).

١٣٤ قال المناوي في فيض القدير (٦: ١٦١): وفيه ندب صوم الستة المذكورة وهو مذهب الشافعي، انتهى، وتقدم كلامه في سر تخصيص شوال، انظر هامش رقم (١٨).

١٣٥ قال عبد الحق المحدث الدهلوي في لمعات التنقيح (٤: ٤٨١): والمختار عند الشافعية من أول شهر متتابعة، وعندنا أعم، وكذا عند أحمد.

42. 'Allāmah Abū al-Ḥasan Sindī al-Ḥanafī (d. 1138/1726).¹³⁶
43. Shāh Walī Allah Dehlawī al-Ḥanafī (d. 1176/1762).¹³⁷
44. 'Allāmah Muḥammad ibn 'Alī al-Shawkānī (d. 1250/1834).¹³⁸
45. 'Allāmah 'Abd al-Ḥayy Laknawī al-Ḥanafī (d. 1304/1886).¹³⁹
46. Shaykh Sharaf al-Ḥaq 'Azīmābādī (d. 1329/1911).¹⁴⁰
47. Shaykh Khalīl Aḥmad Sahāranpūrī al-Ḥanafī (d. 1346/1927).¹⁴¹
48. Shaykh 'Abd al-Raḥmān Mubārakpūrī (d. 1353/1935).¹⁴²
49. Shaykh Zafar Aḥmad 'Uthmānī al-Ḥanafī (d. 1394/1974).¹⁴³

١٣٦ قال السندي في حاشية ابن ماجه (١: ٥٢٤): هذا الحديث صريح في ندب ست من شوال، وعمامة المتأخرين من أصحابنا الحنفية أخذوا به.

١٣٧ تقدم كلامه، انظر هامش رقم (١٧)، وراجع المسوى (١: ٣٠٨) والمصفى (١: ٢٤٥).

١٣٨ قال الشوكاني في نيل الأوطار (٤: ٢٨٢): وقال أبو حنيفة ومالك: يكره صومها، واستدلا على ذلك بأنه ربا ظن وجوبها، وهو باطل، لا يليق بعافل فضلا عن عالم نصب مثله في مقابلة السنة الصحيحة الصريحة، وأيضا يلزم مثل ذلك في سائر أنواع الصوم المرغب فيها ولا قائل به.

١٣٩ قال محمد عبد الحي اللكنوي في الخطب اللكنوية المطبوعة في مجموعة رسائله (٢: ١٠٥): وألزموا عليكم صيام ستة شوال بالتتابع أو بتفارق الأيام، فمن صام رمضان وأتبعه ستا من شوال كان كمن صام الدهر، كذا أخبر به سيد الأنام.

١٤٠ راجع عون المعبود (٧: ٥٠)، ذكر فيه نحو ما ذكر الشوكاني، ومال شيخنا محدث العصر محمد يونس الجونفوري إلى أن مؤلف غاية المقصود الشيخ أبا الطيب شمس الحق العظيم آبادي هو الذي ألف عون المعبود وعزاه إلى أخيه، والله أعلم بحقيقة الحال.

١٤١ راجع بذل المجهود (٨: ٦٤٤).

١٤٢ قال الشيخ المباركفوري في تحفة الأحوذى (٦: ٣٢٢) بعد قول الترمذي: (وقد استحَب قوم صيام ستة من شوال لهذا الحديث)، وهذا هو الحق.

١٤٣ ترجم الشيخ ظفر أحمد العثماني في إعلاء السنن (٩: ١٧٧): باب استحباب صيام ستة من شوال وصوم عرفة وصوم وعاشوراء.

50. Shaykh Musā Shāhīn Lāshīn, the commentator of *Ṣaḥīḥ Muslim* (d. 1430/2009).¹⁴⁴

There are many adherents particularly of the Shāfi'ī and Ḥanbalī schools of thought who have explicitly recommended the six fasts of Shawwāl. This is because it is the unanimous position within both schools that these fasts are *mustaḥab* (recommended) as outlined in the next section. The next section also includes a separate list of Ḥanafī scholars who have recommended the six fasts.

The aforementioned list demonstrates that the six fasts of Shawwāl is an established practice and is recommended according to the majority of scholars from different eras. The principle exception to this is Imam Mālik (d. 179/795) who disagrees with this practice. Ḥasan al-Baṣrī (d. 110/728) also seems inclined towards this.¹⁴⁵ More details on the view of Imam Mālik and the Mālikī school of thought are outlined in the next section.

١٤٤ قال الشيخ الدكتور موسى شاهين لاشين في فتح المنعم (٥: ٤٤): وروايتنا الخامسة والأربعون صريحة في استحبابها وفضلها.

١٤٥ عن الحسن البصري قال: كان إذا ذكر عنده صيام ستة أيام من شوال فيقول: والله لقد رضي الله بصيام هذا الشهر عن السنة كلها، رواه الترمذي (٧٥٩) وابن أبي شيبه (٩٧٢٤)، قال الحافظ ابن رجب في لطائف المعارف (ص ٢٩٧): لعله إنما أنكر على من اعتقد وجوب صيامها، انتهى.

42. 'Allāmah Abū al-Ḥasan Sindī al-Ḥanafī (d. 1138/1726).¹³⁶
43. Shāh Walī Allah Dehlawī al-Ḥanafī (d. 1176/1762).¹³⁷
44. 'Allāmah Muḥammad ibn 'Alī al-Shawkānī (d. 1250/1834).¹³⁸
45. 'Allāmah 'Abd al-Ḥayy Laknawī al-Ḥanafī (d. 1304/1886).¹³⁹
46. Shaykh Sharaf al-Ḥaq 'Azīmābādī (d. 1329/1911).¹⁴⁰
47. Shaykh Khalīl Aḥmad Sahāranpūrī al-Ḥanafī (d. 1346/1927).¹⁴¹
48. Shaykh 'Abd al-Raḥmān Mubārakpūrī (d. 1353/1935).¹⁴²
49. Shaykh Zafar Aḥmad 'Uthmānī al-Ḥanafī (d. 1394/1974).¹⁴³

١٣٦ قال السندي في حاشية ابن ماجه (١: ٥٢٤): هذا الحديث صريح في ندب ست من شوال، وعامة المتأخرين من أصحابنا الحنفية أخذوا به.

١٣٧ تقدم كلامه، انظر هامش رقم (١٧)، وراجع المسوى (١: ٣٠٨) والمصنف (١: ٢٤٥).

١٣٨ قال الشوكاني في نيل الأوطار (٤: ٢٨٢): وقال أبو حنيفة ومالك: يكره صومها، واستدلا على ذلك بأنه ربما ظن وجوبها، وهو باطل، لا يليق بعقل فضلا عن عالم نصب مثله في مقابلة السنة الصحيحة الصريحة، وأيضا يلزم مثل ذلك في سائر أنواع الصوم المرغب فيها ولا قائل به.

١٣٩ قال محمد عبد الحي اللكنوي في الخطب اللكنوية المطبوعة في مجموعة رسائله (٢: ١٠٥): وألزموا عليكم صيام ستة شوال بالتتابع أو بتفارق الأيام، فمن صام رمضان وأتبعه ستا من شوال كان كمن صام الدهر، كذا أخبر به سيد الأنام.

١٤٠ راجع عون المعبود (٧: ٥٠)، ذكر فيه نحو ما ذكر الشوكاني، ومال شيخنا محدث العصر محمد يونس الجونفوري إلى أن مؤلف غاية المقصود الشيخ أبا الطيب شمس الحق العظيم آبادي هو الذي ألف عون المعبود وعزاه إلى أخيه، والله أعلم بحقيقة الحال.

١٤١ راجع بذل المجهود (٨: ٦٤٤).

١٤٢ قال الشيخ المباركفوري في تحفة الأحوذ (٦: ٣٢٢) بعد قول الترمذي: (وقد استحَب قوم صيام ستة من شوال لهذا الحديث)، وهذا هو الحق.

١٤٣ ترجم الشيخ ظفر أحمد العثماني في إعلاء السنن (٩: ١٧٧): باب استحباب صيام ستة من شوال وصوم عرفة وصوم وعاشوراء.

50. Shaykh Musā Shāhīn Lāshīn, the commentator of *Ṣaḥīḥ Muslim* (d. 1430/2009).¹⁴⁴

There are many adherents particularly of the Shāfi'i and Ḥanbalī schools of thought who have explicitly recommended the six fasts of Shawwāl. This is because it is the unanimous position within both schools that these fasts are *mustaḥab* (recommended) as outlined in the next section. The next section also includes a separate list of Ḥanafī scholars who have recommended the six fasts.

The aforementioned list demonstrates that the six fasts of Shawwāl is an established practice and is recommended according to the majority of scholars from different eras. The principle exception to this is Imam Mālik (d. 179/795) who disagrees with this practice. Ḥasan al-Baṣrī (d. 110/728) also seems inclined towards this.¹⁴⁵ More details on the view of Imam Mālik and the Mālikī school of thought are outlined in the next section.

١٤٤ قال الشيخ الدكتور موسى شاهين لاشين في فتح المنعم (٥: ٤٤): وروايتنا الخامسة والأربعون صريحة

في استحبابها وفضلها.

١٤٥ عن الحسن البصري قال: كان إذا ذكر عنده صيام ستة أيام من شوال فيقول: والله لقد رضي الله بصيام هذا الشهر عن السنة كلها، رواه الترمذي (٧٥٩) وابن أبي شيبة (٩٧٢٤)، قال الحافظ ابن رجب في لطائف المعارف (ص ٢٩٧): لعله إنما أنكر على من اعتقد وجوب صيامها، انتهى.

POSITION OF THE FOUR SCHOOLS OF THOUGHT

HANAFI POSITION

Jurisprudential status of the six fasts

There are competing views regarding the position of Imam Abū Ḥanīfah (d. 150/767). Generally, the non-Ḥanafī scholars and commentators of ḥadīth suggest that the practice is *makrūh* (disliked) according to him. Scholars who have attributed this position to him include 'Allāmah Ibn al-Jawzī (d. 597/1201),¹⁴⁶ Imam Nawawī (d. 676/1277),¹⁴⁷ 'Allāmah Ibn Qudāmah (d. 620/1223),¹⁴⁸ 'Allāmah Ibn Muflīḥ (d. 763/1362),¹⁴⁹ Ḥāfiẓ Ibn Rajab (d. 795/1393),¹⁵⁰ 'Allāmah Munāwī (d. 1031/1622),¹⁵¹ Imam Shawkānī (d. 1250/1834)¹⁵² and Shaykh Sharaf al-Ḥaq 'Azīmābādī (d. 1329/1911).¹⁵³

Several Ḥanafī scholars such as 'Allāmah Ibn Māzah (d. 616/1219), 'Allāmah Farīd al-Dīn 'Ālim ibn al-'Alā' al-Tātārkhānī (d. 786/1384-5), 'Allāmah Ibn al-Humām (d. 861/1457), 'Allāmah Shihāb al-Dīn ibn al-Shilbī (d. 947/1540), 'Allāmah Quhustānī (d. circa 953/1546-7), 'Allāmah Ibn Nujaym (d. 969/1562), Shāh Walī

١٤٦ راجع كشف المشكل (٩٣:٢) وتنقيح التحقيق (٣٥٧:٣)، وتقدم الكلام، انظر هامش رقم (١٢٠).

١٤٧ راجع شرح المذهب (٣٧٩:٦) وشرح مسلم للنووي (٥٦:٨).

١٤٨ راجع المغني (١٧٦:٣).

١٤٩ راجع الفروع (٨٦:٥).

١٥٠ راجع لطائف المعارف (ص ٢٩٧).

١٥١ راجع فيض القدير (١٦١:٦).

١٥٢ راجع نيل الأوطار (٢٨٢:٤).

١٥٣ راجع عون المعبود (٥٠:٧).

POSITION OF THE FOUR SCHOOLS OF THOUGHT

HANAFI POSITION

Jurisprudential status of the six fasts

There are competing views regarding the position of Imam Abū Ḥanīfah (d. 150/767). Generally, the non-Ḥanafī scholars and commentators of ḥadīth suggest that the practice is *makrūh* (disliked) according to him. Scholars who have attributed this position to him include 'Allāmah Ibn al-Jawzī (d. 597/1201),¹⁴⁶ Imam Nawawī (d. 676/1277),¹⁴⁷ 'Allāmah Ibn Qudāmah (d. 620/1223),¹⁴⁸ 'Allāmah Ibn Muflīḥ (d. 763/1362),¹⁴⁹ Ḥāfiẓ Ibn Rajab (d. 795/1393),¹⁵⁰ 'Allāmah Munāwī (d. 1031/1622),¹⁵¹ Imam Shawkānī (d. 1250/1834)¹⁵² and Shaykh Sharaf al-Ḥaq 'Azīmābādī (d. 1329/1911).¹⁵³

Several Ḥanafī scholars such as 'Allāmah Ibn Māzah (d. 616/1219), 'Allāmah Farīd al-Dīn 'Ālim ibn al-'Alā' al-Tātārkhānī (d. 786/1384-5), 'Allāmah Ibn al-Humām (d. 861/1457), 'Allāmah Shihāb al-Dīn ibn al-Shilbī (d. 947/1540), 'Allāmah Quḥustānī (d. circa 953/1546-7), 'Allāmah Ibn Nujaym (d. 969/1562), Shāh Walī

١٤٦ راجع كشف المشكل (٩٣:٢) وتنقيح التحقيق (٣٥٧:٣)، وتقدم الكلام، انظر هامش رقم (١٢٠).

١٤٧ راجع شرح المذهب (٣٧٩:٦) وشرح مسلم للنووي (٥٦:٨).

١٤٨ راجع المغني (١٧٦:٣).

١٤٩ راجع الفروع (٨٦:٥).

١٥٠ راجع لطائف المعارف (ص ٢٩٧).

١٥١ راجع فيض القدير (١٦١:٦).

١٥٢ راجع نيل الأوطار (٢٨٢:٤).

١٥٣ راجع عون المعبود (٥٠:٧).

POSITION OF THE FOUR SCHOOLS OF ISLAM

HANAFI POSITION

Jurisprudential status of the four schools

There are competing views regarding the position of Imam al-Hanafi (d. 150/767). Generally, the non-Hanafi scholars and commentators of hadith suggest that the practice is based on the position of his mentored by him. Scholars who have understood the position of his include 'Allamah Ibn al-Jawzi (d. 510/1117),⁴⁰ Imam Nawawi (d. 676/1277),⁴¹ 'Allamah Ibn Qudamah (d. 672/1273),⁴² 'Allamah Mufliḥ (d. 763/1362),⁴³ Hāfiẓ Ibn Rāḥ (d. 765/1363),⁴⁴ 'Allamah Munāwī (d. 1031/1622),⁴⁵ Imam Shawkānī (d. 1250/1835),⁴⁶ and Shaykh Sharaf al-Ḥaqq Azimābādī (d. 1329/1911).⁴⁷

Several Hanafi scholars such as 'Allamah Ibn Mādhūn (d. 616/1219), 'Allamah Farīd al-Dīn 'Aḥm al-Ḥafīẓ al-Tamīmī (d. 786/1384-5), 'Allamah Ibn al-Ḥumayr (d. 814/1411), 'Allamah Shihāb al-Dīn ibn al-Shalbi (d. 947/1540), 'Allamah Qutub al-Dīn (d. circa 953/1546-7), 'Allamah Ibn Nujaym (d. 998/1590), and Shāfi' al-Ḥafīẓ

⁴⁰ راجع كتاب الشك (٢٠٠٠) وفتح التحقيق (٣٠٧: ٣) وتقديم الكلام، انظر هامش رقم (١٢٠).

⁴¹ راجع شرح الباب (٣٧٩: ٦) وشرح مسلم للنووي (٥٦٨).

⁴² راجع في (١٠٣٦: ٣).

⁴³ راجع الفروع (١٦٥: ٢).

⁴⁴ راجع كتاب العرف (٢٤٧: ٢).

⁴⁵ راجع في تفسير الكبير (١٦٦: ٦).

⁴⁶ راجع في الآثار (٢٨٢: ٤).

⁴⁷ راجع عون المبرور (٥٠: ٧).

Allah Dehlawī (d. 1176/1762) and 'Allāmah Ṭaḥṭāwī (d. 1231/1816) have also attributed this view to Imam Abū Ḥanīfah (d. 150/767).¹⁵⁴ However, 'Allāmah Qāsim ibn Quṭlūbughā (d. 879/1474), who has compiled a beneficial treatise on this subject, concludes that the attribution to Imam Abū Ḥanīfah is not based on the narration of *uṣūl* (the principal sources).¹⁵⁵ Some Ḥanafī scholars, such as 'Allāmah Muḥammad Murtaḍā al-Zabīdī (d. 1205/1791),¹⁵⁶ suggest that the six fasts are *mustaḥab* (recommended) according to Imam Abū Ḥanīfah. However, this has not been explicitly transmitted by 'Allāmah Qāsim ibn Quṭlūbughā and evidence for this has not been found yet in the earlier Ḥanafī texts.

'Allāmah Ibn al-Humām (d. 861/1457) and 'Allāmah Shihāb al-Dīn ibn al-Shilbī (d. 947/1540) have also attributed this view of it being *makrūh* (disliked) to Imam Abū Yūsuf (d. 182/798). However, according to Imam Abū Yūsuf, it is disliked to fast the six days consecutively during the first part of Shawwāl as narrated by 'Allāmah Samarqandī (d. circa 540/1145-6), 'Allāmah Ibn Māzah (d. 616/1219) and affirmed by Qāsim ibn Quṭlūbughā (d. 879/1474) and 'Allāmah Quhustānī (d. circa 953/1546-7).¹⁵⁷ Moreover, it is explicitly

١٥٤ قال ابن مازة في المحيط البرهاني (٢: ٣٩٣): صوم ست من شوال مكروه عند أبي حنيفة رحمه الله مفرقا كان أو متتابعاً، انتهى، ونحوه في الفتاوى التاتارخانية (٣: ٤١٠) وحاشية ابن الشلبي على تبين الحقائق (١: ٣٣٢) وفتح القدير (٢: ٣٤٩) وجامع الرموز (ص ٢٠٥) والمسوى (١: ٣٠٨) والمصنف (١: ٢٤٥) والبحر الرائق (٢: ٢٧٨)، ونحوه في حاشية الطحطاوي على المراقي (ص ٦٣٩) والفتاوى الهندية (١: ٢٠١) عن البحر الرائق.

١٥٥ قال ابن قطلوبغا في تحرير الأقوال في صوم الست من شوال (ص ٣٤): وقوله «عند أبي حنيفة» هذا ما ذكر في المحيط البرهاني والذخيرة البرهانية تدل على أنه خلاف الأصول، وعقبه في الذخيرة بأن الصحيح خلافه وفي المحيط كذلك كما سيأتي، انتهى، وقال بعد إيراد كلام الفقهاء (ص ٤٣): وبه تبين أن أحداً ممن تقدم هذا القائل لم يقل أن الكراهة مطلقاً أصح.

١٥٦ سيأتي كلامه، انظر هامش رقم (١٧٨).

١٥٧ قال السمرقندي في تحفة الفقهاء (١: ٣٤٣): ولهذا قال أبو يوسف: إنه يكره أن يوصل برمضان صوم شوال ستة أيام تطوعاً، وقال بعد نقل كلام مالك: وكانوا يكرهون ذلك لما ذكرنا، انتهى، ونحوه في المحيط

narrated from Imam Abū Yūsuf that fasting separately is not *makrūh* (disliked).¹⁵⁸ Shams al-A'immah al-Ḥalwānī (d. 456/1063-4) shares this view and adds that if a person keeps a gap of a few days after Eid, then the six fasts will be *mustaḥab* (recommended).¹⁵⁹

However, Imam Ḥasan ibn Ziyād (d. 204/819-20), the student of Imam Abū Ḥanīfah (d. 150/767), did not see any harm in fasting the six days after the day of Eid consecutively.¹⁶⁰ Imam Muḥammad ibn al-Ḥasan al-Shaybānī (d. 189/805) is also reported to hold this view,¹⁶¹ and this is the view adopted by the majority of Ḥanafī scholars, as affirmed by 'Allāmah Qāsim ibn Quṭlūbughā (d. 879/1474) in his detailed treatise on this subject.

Thus, the six fasts of Shawwāl is an established practice according to the Ḥanafī school of thought. This is evidenced by the fact that leading Ḥanafī scholars, whilst acknowledging the difference of opinion among the earlier scholars, have used phrases like: "it is unobjectionable", or "according to us, it is not *makrūh* (disliked)", or "the general scholars did not object to it", or "the later scholars

البرهاني (١: ٣٤٣) وفتح القدير (٢: ٣١٥) وجامع الرموز (ص ٢٠٥)، وقوله لما ذكرنا أي خفاة الظن أنه زيادة على صوم رمضان، وتعقب ابن قطلوبغا في تحرير الأقوال (ص ٣٤) على من زعم أن أبا يوسف يقول بالكراهة مطلقاً.

١٥٨ قال ابن مازة في المحيط البرهاني (٢: ٣٩٣): عن أبي يوسف أنه قال: أكره متتابعاً ولا أكره متفرقاً، انتهى، ونحوه في البحر الرائق (٢: ٢٧٨) والفتاوى التاتارخانية (٣: ٤١١) والمسوى (١: ٣٠٨).

١٥٩ قال ابن مازة في المحيط البرهاني (٢: ٣٩٣): وفي نسخة أخرى لشمس الأئمة رحمه الله أن الكراهة في المتصل برمضان، أما إذا أكل بعد العيد أياماً ثم صام لا يكره بل يستحب، انتهى، وعزاه إليه هكذا في الفتاوى التاتارخانية (٣: ٤١١) وجامع الرموز (ص ٢٠٥).

١٦٠ قال ابن مازة في المحيط البرهاني (٢: ٣٩٣): قال الحاكم الشهيد في المتقى: وجدت عن الحسن أنه كان لا يرى لصوم ستة أيام متتابعاً بعد الفطر بأساً، وكان يقول: كفى بيوم الفطر مفرقاً بينهن وبين شهر رمضان، انتهى، ونحوه في الفتاوى التاتارخانية (٣: ٤١١) وتحرير الأقوال في صوم الست من شوال (ص ٣٦) وجامع الرموز (ص ٢٠٥).

١٦١ قال ابن قطلوبغا في تحرير الأقوال في صوم الست من شوال (ص ٣٦): هو قول محمد، انتهى، هكذا عزاه ابن قطلوبغا إلى محمد بن الحسن ولم يذكر مرجعه خلافاً لعادته، ولم أجده عند أحد، والله أعلم.

Allah Dehlawī (d. 1176/1762) and 'Allāmah Ṭaḥṭāwī (d. 1231/1816) have also attributed this view to Imam Abū Ḥanīfah (d. 150/767).¹⁵⁴ However, 'Allāmah Qāsim ibn Quṭlūbughā (d. 879/1474), who has compiled a beneficial treatise on this subject, concludes that the attribution to Imam Abū Ḥanīfah is not based on the narration of *uṣūl* (the principal sources).¹⁵⁵ Some Ḥanafī scholars, such as 'Allāmah Muḥammad Murtaḍā al-Zabīdī (d. 1205/1791),¹⁵⁶ suggest that the six fasts are *mustaḥab* (recommended) according to Imam Abū Ḥanīfah. However, this has not been explicitly transmitted by 'Allāmah Qāsim ibn Quṭlūbughā and evidence for this has not been found yet in the earlier Ḥanafī texts.

'Allāmah Ibn al-Humām (d. 861/1457) and 'Allāmah Shihāb al-Dīn ibn al-Shilbī (d. 947/1540) have also attributed this view of it being *makrūh* (disliked) to Imam Abū Yūsuf (d. 182/798). However, according to Imam Abū Yūsuf, it is disliked to fast the six days consecutively during the first part of Shawwāl as narrated by 'Allāmah Samarqandī (d. circa 540/1145-6), 'Allāmah Ibn Māzah (d. 616/1219) and affirmed by Qāsim ibn Quṭlūbughā (d. 879/1474) and 'Allāmah Quhustānī (d. circa 953/1546-7).¹⁵⁷ Moreover, it is explicitly

١٥٤ قال ابن مازة في المحيط البرهاني (٢: ٣٩٣): صوم ست من شوال مكروه عند أبي حنيفة رحمه الله متفرقا كان أو متتابعًا، انتهى، ونحوه في الفتاوى التاتارخانية (٣: ٤١٠) وحاشية ابن الشلبي على تبين الحقائق (١: ٣٣٢) وفتح القدير (٢: ٣٤٩) وجامع الرموز (ص ٢٠٥) والمسوى (١: ٣٠٨) والمصنف (١: ٢٤٥) والبحر الرائق (٢: ٢٧٨)، ونحوه في حاشية الطحطاوي على المراقي (ص ٦٣٩) والفتاوى الهندية (١: ٢٠١) عن البحر الرائق.

١٥٥ قال ابن قطلوبغا في تحرير الأقوال في صوم الست من شوال (ص ٣٤): وقوله «عند أبي حنيفة» هذا ما ذكر في المحيط البرهاني والذخيرة البرهانية تدل على أنه خلاف الأصول، وعقبه في الذخيرة بأن الصحيح خلافه وفي المحيط كذلك كما سيأتي، انتهى، وقال بعد إيراد كلام الفقهاء (ص ٤٣): «وبه تبين أن أحداً ممن تقدم هذا القائل لم يقل أن الكراهة مطلقاً أصح».

١٥٦ سيأتي كلامه، انظر هامش رقم (١٧٨).

١٥٧ قال السمرقندي في تحفة الفقهاء (١: ٣٤٣): ولهذا قال أبو يوسف: إنه يكره أن يوصل برمضان صوم شوال ستة أيام تطوعاً، وقال بعد نقل كلام مالك: «وكانوا يكرهون ذلك لما ذكرنا، انتهى، ونحوه في المحيط

narrated from Imam Abū Yūsuf that fasting separately is not *makrūh* (disliked).¹⁵⁸ Shams al-A'immah al-Ḥalwānī (d. 456/1063-4) shares this view and adds that if a person keeps a gap of a few days after Eid, then the six fasts will be *mustaḥab* (recommended).¹⁵⁹

However, Imam Ḥasan ibn Ziyād (d. 204/819-20), the student of Imam Abū Ḥanīfah (d. 150/767), did not see any harm in fasting the six days after the day of Eid consecutively.¹⁶⁰ Imam Muḥammad ibn al-Ḥasan al-Shaybānī (d. 189/805) is also reported to hold this view,¹⁶¹ and this is the view adopted by the majority of Ḥanafī scholars, as affirmed by 'Allāmah Qāsim ibn Quṭlūbughā (d. 879/1474) in his detailed treatise on this subject.

Thus, the six fasts of Shawwāl is an established practice according to the Ḥanafī school of thought. This is evidenced by the fact that leading Ḥanafī scholars, whilst acknowledging the difference of opinion among the earlier scholars, have used phrases like: "it is unobjectionable", or "according to us, it is not *makrūh* (disliked)", or "the general scholars did not object to it", or "the later scholars

البرهاني (١: ٣٤٣) وفتح القدير (٢: ٣١٥) وجامع الرموز (ص ٢٠٥)، وقوله لما ذكرنا أي مخافة الظن أنه زيادة على صوم رمضان، وتعقب ابن قطلوبغا في تحرير الأقوال (ص ٣٤) على من زعم أن أبا يوسف يقول بالكراهة مطلقاً.

١٥٨ قال ابن مازة في المحيط البرهاني (٢: ٣٩٣): عن أبي يوسف أنه قال: أكره متتابعاً ولا أكره متفرقاً، انتهى، ونحوه في البحر الرائق (٢: ٢٧٨) والفتاوى التاتارخانية (٣: ٤١١) والمسوى (١: ٣٠٨).
١٥٩ قال ابن مازة في المحيط البرهاني (٢: ٣٩٣): وفي نسخة أخرى لشمس الأئمة رحمه الله أن الكراهة في المتصل برمضان، أما إذا أكل بعد العيد أياماً ثم صام لا يكره بل يستحب، انتهى، وعزاه إليه هكذا في الفتاوى التاتارخانية (٣: ٤١١) وجامع الرموز (ص ٢٠٥).

١٦٠ قال ابن مازة في المحيط البرهاني (٢: ٣٩٣): قال الحاكم الشهيد في المنتقى: وجدت عن الحسن أنه كان لا يرى لصوم ستة أيام متتابعاً بعد الفطر بأساً، وكان يقول: كفى بيوم الفطر مفرقاً بينهن وبين شهر رمضان، انتهى، ونحوه في الفتاوى التاتارخانية (٣: ٤١١) وتحرير الأقوال في صوم الست من شوال (ص ٣٦) وجامع الرموز (ص ٢٠٥).

١٦١ قال ابن قطلوبغا في تحرير الأقوال في صوم الست من شوال (ص ٣٦): هو قول محمد، انتهى، هكذا عزاه ابن قطلوبغا إلى محمد بن الحسن ولم يذكر مرجعه خلافاً لعادته، ولم أجده عند أحد، والله أعلم.

did not object to it". Such phrases were used by leading Hanafi scholars such as Imam Abū al-Layth Samarqandī (d. 373/983), Imam Ḥusām al-Shahīd (d. 536/1141), Imam Abū Ḥafṣ 'Umar al-Nasafī (d. 537/1142), 'Allāmah Marghīnānī (d. 593/1197), 'Allāmah Ibn Māzah (d. 616/1219), Imam Abū al-Maḥamid al-Bukhārī (d. 671/1273), Imam Zūzanī al-Sadīdī (d. circa 699/1299-1300), Imam Abū al-Barakāt al-Nasafī (d. 701/1301), 'Allāmah Farīd al-Dīn 'Ālim ibn al-'Alā' al-Tātārkhānī (d. 786/1384-5), 'Allāmah Ibn al-Humām (d. 861/1457), 'Allāmah Shihāb al-Dīn ibn al-Shilbī (d. 947/1540), 'Allāmah Ibn Nujaym (d. 969/1562) and many others.¹⁶² It is worth noting that the phrase 'Lā Ba'sa Bihī' (it is unobjectionable) is often used to describe *mandūb* (recommended) practices, as highlighted by 'Allāmah Ibn Nujaym (d. 969/1562), 'Allāmah Ḥaṣḥafī (d. 1088/1677) and 'Allāmah Ibn 'Ābidīn (d. 1252/1836).¹⁶³

To eliminate any doubt regarding the meaning of these phrases, the following is a list of some of the Hanafi scholars who have explicitly recommended the six fasts of Shawwāl:

1. Imam Abū Ja'far al-Ṭahāwī (d. 321/933).¹⁶⁴
2. Imam Shams al-A'imma al-Ḥalwānī (d. 456/1063-4).¹⁶⁵
3. Imam 'Alā' al-Dīn al-Kāsānī (d. 587/1191). He writes, "If he does not fast on Eid day, and then fasts six days thereafter, this is not disliked. Rather it is recommended and *sunnah*." His statement further suggests that according to Imam Abū Yūsuf (d. 182/798), it is only *makrūh* (disliked) if a person fasts on Eid day. Otherwise, if a person fasts six days immediately after Eid day, then it is not disliked.¹⁶⁶ However, this does not appear to reflect the view of Imam Abū Yūsuf as outlined above, notwithstanding the fact that fasting on Eid day is prohibited by consensus.
4. 'Allāmah Badr al-Dīn al-'Aynī (d. 855/1451).¹⁶⁷
5. 'Allāmah Qāsim ibn Quṭlūbughā (d. 879/1474).¹⁶⁸
6. Mullā Khusrū (d. 885/1480-81).¹⁶⁹
7. 'Allāmah Sirāj al-Dīn ibn Nujaym (d. 1005/1596).¹⁷⁰

١٦٢ قال الفقيه أبو الليث السمرقندي في كتاب النوازل والحسام الشهيد في الوقعات والمرغبات صاحب الهداية في التجنيس: والمختار أنه لا بأس به، وقال أبو حفص عمر النسفي وأبو المحامد محمود بن محمد البخاري في الحقائق والزور في السديدي وأبو البركات النسفي في الوافي والكافي والمصنف: وعندنا لا يكره، انتهى ملخصاً من تحرير الأقوال لابن قطلويعا، قال ابن مازة في المحيط البرهاني (٢: ٣٩٣) وابن نجيم في البحر الرائق (٢: ٢٧٨) وفريد الدين الدهلوي في الفتاوى التاتارخانية (٣: ٤١١): عامة المتأخرين لم يروا به بأساً، وقال ابن الشلبي في حاشية تبين الحقائق (١: ٣٣٢) وابن الهمام في فتح القدير (٢: ٣٤٩): وعامة المشايخ لم يروا به بأساً، وقال في الفتاوى الهندية (١: ٢٠١): والأصح أنه لا بأس به، وقال أبو الليث السمرقندي في تنبيه الغافلين (ص ٣٣٩): وعندني أنه لا بأس به متتابعاً أو متفرقاً لأن يوم الفطر صار فاصلاً بينهما.

١٦٣ قال ابن نجيم في البحر الرائق (٥: ٩٩): وقول من قال لا بأس للإمام لا يخالفه، لأنها تستعمل في المنسوب أيضاً، انتهى، وقال ابن عابدين في رد المختار (١: ١١٩): كلمة لا بأس وإن كان الغالب استعمالها فيما تركه أولى، لكنها قد تستعمل في المنسوب كما صرح به في البحر من الجنائز والجهاد، فافهم، انتهى، وراجع (٢: ١٨٠)، وينحوه صرح الحصكفي في الدر المختار (٤: ١٥٣).

١٦٤ تقدم كلامه، انظر هامش رقم (١١١).

١٦٥ تقدم كلامه، انظر هامش رقم (١٥٩).

١٦٦ قال الكاساني في البدائع (٢: ٧٨): ومنها اتباع رمضان بست من شوال، كذا قال أبو يوسف: كانوا يكرهون أن يتبعوا رمضان صوماً خوفاً أن يلحق ذلك بالقرضية، وقال: والاتباع المكروه هو أن يصوم يوم الفطر، فأما إذا أفطر يوم العيد ثم صام بعده ستة أيام فليس بمكروه، بل هو مستحب وستة.

١٦٧ تقدم كلامه، انظر هامش (١٢٦).

١٦٨ راجع تحرير الأقوال في صوم الست من شوال لابن قطلويعا، وتقدم بعض كلامه، انظر هامش رقم (٧٤) و (١٥٥).

١٦٩ قال الملا خسرو في درر الحكام شرح غرر الأحكام (١: ٢١٢): (ندب تفريق صوم الستة في شوال) يعني أن صوم الأيام الستة بعد الإفطار متتابعة منهم من كرهه وهو مالك، ومنهم من لم يكرهه، وإن فرقها في شوال فهو أبعد من الكراهة والتشبه بالنصارى، كذا في الحاشية.

١٧٠ قال سراج الدين بن نجيم في النهر الفائق (٢: ٥): وأما الست من شوال فعامة المتأخرين على أنه لا

did not object to it". Such phrases were used by leading Hanafi scholars such as Imam Abū al-Layth Samarqandī (d. 373/983), Imam Ḥusām al-Shahīd (d. 536/1141), Imam Abū Ḥafṣ 'Umar al-Nasafī (d. 537/1142), 'Allāmah Marghīnānī (d. 593/1197), 'Allāmah Ibn Māzah (d. 616/1219), Imam Abū al-Maḥāmid al-Bukhārī (d. 671/1273), Imam Zūzanī al-Sadīdī (d. circa 699/1299-1300), Imam Abū al-Barakāt al-Nasafī (d. 701/1301), 'Allāmah Farīd al-Dīn 'Ālim ibn al-'Alā' al-Tātārkhānī (d. 786/1384-5), 'Allāmah Ibn al-Humām (d. 861/1457), 'Allāmah Shihāb al-Dīn ibn al-Shilbī (d. 947/1540), 'Allāmah Ibn Nujaym (d. 969/1562) and many others.¹⁶² It is worth noting that the phrase 'Lā Ba'sa Bihī' (it is unobjectionable) is often used to describe *mandūb* (recommended) practices, as highlighted by 'Allāmah Ibn Nujaym (d. 969/1562), 'Allāmah Ḥaṣkafī (d. 1088/1677) and 'Allāmah Ibn 'Ābidīn (d. 1252/1836).¹⁶³

To eliminate any doubt regarding the meaning of these phrases, the following is a list of some of the Hanafī scholars who have explicitly recommended the six fasts of Shawwāl:

- ١٦٢ قال الفقيه أبو الليث السمرقندي في كتاب النوازل والحسام الشهيد في الوقعات والمرغنياني صاحب الهداية في التجنيس: والمختار أنه لا بأس به، وقال أبو حفص عمر النسفي وأبو المحامد محمود بن محمد البخاري في الحقائق والزوزني السديدي وأبو البركات النسفي في الوافي والكافي والمصنف: وعندنا لا يكره، انتهى ملخصاً من تحرير الأقوال لابن قطلوبغا، قال ابن مازة في المحيط البرهاني (٢: ٣٩٣) وابن نجيم في البحر الرائق (٢: ٢٧٨) وفريد الدين الدهلوي في الفتاوى التاتارخانية (٣: ٤١١): عامة المتأخرين لم يروا به بأساً، وقال ابن الشلبي في حاشية تبين الحقائق (١: ٣٣٢) وابن الهمام في فتح القدير (٢: ٣٤٩): وعامة المشايخ لم يروا به بأساً، وقال في الفتاوى الهندية (١: ٢٠١): والأصح أنه لا بأس به، وقال أبو الليث السمرقندي في تنبيه الغافلين (ص: ٣٣٩): وعندي أنه لا بأس به متتابعاً أو متفرقاً لأن يوم الفطر صار فاصلاً بينهما.
- ١٦٣ قال ابن نجيم في البحر الرائق (٥: ٩٩): وقول من قال لا بأس للإمام لا يخالفه، لأنها تستعمل في المندوب أيضاً، انتهى، وقال ابن عابدين في رد المختار (١: ١١٩): كلمة لا بأس وإن كان الغالب استعمالها فيها تركه أولى، لكنها قد تستعمل في المندوب كما صرح به في البحر من الجنائز والجهاد، فافهم، انتهى، وراجع (٢: ١٨٠)، وبنحوه صرح الحصكفي في الدر المختار (٤: ١٥٣).

1. Imam Abū Ja'far al-Ṭahāwī (d. 321/933).¹⁶⁴
2. Imam Shams al-A'imma al-Ḥalwānī (d. 456/1063-4).¹⁶⁵
3. Imam 'Alā' al-Dīn al-Kāsānī (d. 587/1191). He writes, "If he does not fast on Eid day, and then fasts six days thereafter, this is not disliked. Rather it is recommended and *sunnah*." His statement further suggests that according to Imam Abū Yūsuf (d. 182/798), it is only *makrūh* (disliked) if a person fasts on Eid day. Otherwise, if a person fasts six days immediately after Eid day, then it is not disliked.¹⁶⁶ However, this does not appear to reflect the view of Imam Abū Yūsuf as outlined above, notwithstanding the fact that fasting on Eid day is prohibited by consensus.
4. 'Allāmah Badr al-Dīn al-'Aynī (d. 855/1451).¹⁶⁷
5. 'Allāmah Qāsim ibn Quṭlūbughā (d. 879/1474).¹⁶⁸
6. Mullā Khusrū (d. 885/1480-81).¹⁶⁹
7. 'Allāmah Sirāj al-Dīn ibn Nujaym (d. 1005/1596).¹⁷⁰

١٦٤ تقدم كلامه، انظر هامش رقم (١١١).

١٦٥ تقدم كلامه، انظر هامش رقم (١٥٩).

١٦٦ قال الكاساني في البدائع (٢: ٧٨): ومنها اتباع رمضان بست من شوال، كذا قال أبو يوسف: كانوا يكرهون أن يتبعوا رمضان صوماً خوفاً أن يلحق ذلك بالقرضية، وقال: والاتباع المكروه هو أن يصوم يوم الفطر، فأما إذا أفطر يوم العيد ثم صام بعده ستة أيام فليس بمكروه، بل هو مستحب وسنة.

١٦٧ تقدم كلامه، انظر هامش (١٢٦).

١٦٨ راجع تحرير الأقوال في صوم الست من شوال لابن قطلوبغا، وتقدم بعض كلامه، انظر هامش رقم (٧٤) و (١٥٥).

١٦٩ قال الملا خسرو في درر الحكام شرح غرر الأحكام (١: ٢١٢): (ندب تفريق صوم الستة في شوال) يعني أن صوم الأيام الستة بعد الإفطار متتابعة منهم من كرهه وهو مالك، ومنهم من لم يكرهه، وإن فرقها في شوال فهو أبعد من الكراهة والتشبه بالنصارى، كذا في الخانية.

١٧٠ قال سراج الدين بن نجيم في النهر الفائق (٢: ٥): وأما الست من شوال فعامة المتأخرين على أنه لا

8. Mullā 'Alī al-Qārī (d. 1014/1605).¹⁷¹
9. Shaykh 'Abd al-Ḥaqq Muḥaddith Dehlawī (d. 1052/1642).¹⁷²
10. 'Allāmah Shurunbulālī (d. 1069/1659).¹⁷³
11. Shaykh 'Abd al-Raḥmān Shaykhīzādah (d. 1078/1667-8).¹⁷⁴
12. 'Allāmah Ḥaṣḥafī (d. 1088/1677).¹⁷⁵
13. 'Allāmah Abū al-Ḥasan Sindī (d. 1138/1726).¹⁷⁶
14. Shāh Walī Allah Dehlawī (d. 1176/1762).¹⁷⁷
15. 'Allāmah Muḥammad Murtaḍā al-Zabīdī (d. 1205/1791).¹⁷⁸

بأس به، ومحاسنه كثيرة، منها الحمل على التقوى، ولذا ختمت آية (الصوم) بقوله لعلكم تتقون، وشكر النعمة، وإلى ذلك أشير بقوله: لعلكم تشكرون، والاتصاف بصفة الملائكة والعلم بحال الفقير للرحمة.

١٧١ راجع المرقاة (٤: ١٤١٦)، وسيأتي بعض كلامه، انظر هامش رقم (٢٢٩).

١٧٢ تقدم كلامه، انظر هامش رقم (١٣٥).

١٧٣ قال الشرنبلالي في مراقي الفلاح (ص ٢٣٦) في ذكر الصوم المندوب: ومنه (صوم ست من) شهر (شوال) لقوله صلى الله عليه وسلم: من صام رمضان فأتبعه ستا من شوال كان كصيام الدهر، (ثم قيل الأفضل وصلها) لظاهر قوله فأتبعه، (وقيل تفريقها) إظهارا لمخالفة أهل الكتاب في التشبيه بالزيادة على المفروض، انتهى. ١٧٤ قال عبد الرحمن شبيخي زاده في مجمع الأنهر (١: ٢٥٥): (ولا يكره اتباع الفطر بصوم ستة من شوال) في المختار، لأنه وقع الفصل بيوم الفطر، فلا يلزم التشبه بأهل الكتاب، فليس بمكروه، بل هو مستحب وستة لورود الحديث في هذا الباب، والاتباع المكروه هو أن يصوم يوم الفطر ويصوم بعده خمسة أيام، انتهى. ١٧٥ قال الحصكفي في الدر المختار (٢: ٤٣٥): (ونذب تفريق صوم الست من شوال) ولا يكره التتابع على المختار خلافا للثاني (أي أبي يوسف)، والاتباع المكروه أن يصوم الفطر وخمسة بعده، فلو أفطر الفطر لم يكره بل يستحب ويسن، ابن كمال.

١٧٦ تقدم كلامه، انظر هامش رقم (١٣٦).

١٧٧ تقدم كلامه، انظر هامش رقم (١٧).

١٧٨ قال محمد مرتضى الزبيدي في شرح الإحياء (٤: ٢٥٧) في ذكر صوم ست شوال: يستحب صومها، وبه قال أبو حنيفة وأحمد، وألف التقي السبكي فيه جزءا أوسع الكلام فيه، والأفضل أن يصومها متتابعة على الاتصال بيوم العيد مبادرة إلى العبادة، وعن أبي حنيفة أن الأفضل أن يفرقها في الشهر، وبه قال أبو يوسف، وقد ألفت في المسئلة جزءا صغيرا، انتهى مختصرا.

16. 'Allāmah Ibn 'Ābidīn (d. 1252/1836).¹⁷⁹
17. 'Allāmah 'Abd al-Ḥayy Laknawī (d. 1304/1886).¹⁸⁰
18. Mufti 'Azīz al-Raḥmān 'Uthmānī (d. 1347/1928).¹⁸¹
19. Shaykh Khalīl Aḥmad Sahāranpūrī (d. 1346/1927).¹⁸²
20. Shaykh Ashraf 'Alī Thānawī (d. 1362/1943).¹⁸³
21. 'Allāmah Shabbīr Aḥmad 'Uthmānī (d. 1369/1949).¹⁸⁴
22. Shaykh Zafar Aḥmad 'Uthmānī (d. 1394/1974).¹⁸⁵
23. Shaykh Muḥammad Yūsuf Binorī (d. 1397/1977).¹⁸⁶
24. Shaykh Muḥammad Zakariyyā al-Kāndhalwī (d. 1402/1982).¹⁸⁷
25. Mufti 'Abd al-Raḥīm Lājpūrī (d. 1422/2001).¹⁸⁸
26. Mufti Rashīd Aḥmad Ludyānwī (d. 1422/2002).¹⁸⁹

١٧٩ قال ابن عابدين في منحة الخالق (٢: ٢٧٨) شرحا لقول ابن نجيم: (وعامة المتأخرين لم يروا به بأسا): قد سرد عباراتهم العلامة قاسم في فتاواه ورد قول من صحح الكراهة فراجع، انتهى، وحكى السهارنفوري في بذل المجهود (٨: ٦٤٤) قول ابن عابدين هذا، وراجع رد المحتار (٢: ٤٣٥).

١٨٠ تقدم كلامه، انظر هامش رقم (١٣٩).

١٨١ راجع فتاوى دار العلوم ديوبند (١: ٣٨٨).

١٨٢ راجع بذل المجهود (٨: ٦٤٤).

١٨٣ راجع بهشتي زيور (ص ١٤٢).

١٨٤ راجع فتح الملهم (٥: ٣٢٧).

١٨٥ تقدم كلامه، انظر هامش رقم (١٤٣).

١٨٦ راجع معارف السنن (٥: ٤٤٣).

١٨٧ قال شيخ مشايخنا المجدد محمد زكريا الكاندهلوي في أوجز المسالك (٥: ٣٥٧): فعلم بذلك كله أن المرجح عند الحنفية هو النذب، وما حكى عنهم خلاف ذلك إما مرجوح غير رواية الأصول أو محمول على صوم يوم العيد.

١٨٨ راجع فتاوى رحيميه (٧: ٢٠٤).

١٨٩ راجع أحسن الفتاوى (٤: ٤٣٠).

8. Mullā 'Alī al-Qārī (d. 1014/1605).¹⁷¹
9. Shaykh 'Abd al-Ḥaqq Muḥaddith Dehlawī (d. 1052/1642).¹⁷²
10. 'Allāmah Shurunbulālī (d. 1069/1659).¹⁷³
11. Shaykh 'Abd al-Raḥmān Shaykhīzādah (d. 1078/1667-8).¹⁷⁴
12. 'Allāmah Ḥaṣkafī (d. 1088/1677).¹⁷⁵
13. 'Allāmah Abū al-Ḥasan Sindī (d. 1138/1726).¹⁷⁶
14. Shāh Walī Allah Dehlawī (d. 1176/1762).¹⁷⁷
15. 'Allāmah Muḥammad Murtaḍā al-Zabīdī (d. 1205/1791).¹⁷⁸

بأس به، ومغاسنه كثيرة، منها الحمل على التقوى، ولذا ختمت آية (الصوم) بقوله لعلكم تتقون، وشكر النعمة، وإلى ذلك أشير بقوله: لعلكم تشكرون، والاتصاف بصفة الملائكة والعلم بحال الفقير للرحمة.

١٧١ راجع المرقاة (٤: ١٤١٦)، وسيأتي بعض كلامه، انظر هامش رقم (٢٢٩).

١٧٢ تقدم كلامه، انظر هامش رقم (١٣٥).

١٧٣ قال الشرنبلالي في مراقي الفلاح (ص ٢٣٦) في ذكر الصوم المندوب: ومته (صوم ست من شهر شوال) لقوله صلى الله عليه وسلم: من صام رمضان فأتبعه ستا من شوال كان كصيام الدهر، (ثم قيل الأفضل وصلها) لظاهر قوله فأتبعه، (وقيل تفريقها) إظهارا لمخالفة أهل الكتاب في التشبيه بالزيادة على المقرض، انتهى. ١٧٤ قال عبد الرحمن شيخه زاده في مجمع الأشهر (١: ٢٥٥): (ولا يكره اتباع الفطر بصوم ستة من شوال) في المختار، لأنه وقع الفصل بيوم الفطر، فلا يلزم التشبه بأهل الكتاب، فليس بمكروه، بل هو مستحب وستة لورود الحديث في هذا الباب، والاتباع المكروه هو أن يصوم يوم الفطر ويصوم بعده خمسة أيام، انتهى. ١٧٥ قال الحصكفي في الدر المختار (٢: ٤٣٥): (وندى تفريق صوم الست من شوال) ولا يكره التتابع على المختار خلافا للثاني (أي أبي يوسف)، والاتباع المكروه أن يصوم الفطر وخمسة بعده، فلو أفطر الفطر لم يكره بل يستحب ويسن، ابن كمال.

١٧٦ تقدم كلامه، انظر هامش رقم (١٣٦).

١٧٧ تقدم كلامه، انظر هامش رقم (١٧).

١٧٨ قال محمد مرتضى الزبيدي في شرح الإحياء (٤: ٢٥٧) في ذكر صوم ست شوال: يستحب صومها، وبه قال أبو حنيفة وأحمد، وألف التقي السبكي فيه جزءا أوسع الكلام فيه، والأفضل أن يصومها متتابعة على الاتصال بيوم العيد مبادرة إلى العبادة، وعن أبي حنيفة أن الأفضل أن يفرقها في الشهر، وبه قال أبو يوسف، وقد ألفت في المسئلة جزءا صغيرا، انتهى مختصرا.

16. 'Allāmah Ibn 'Ābidīn (d. 1252/1836).¹⁷⁹
17. 'Allāmah 'Abd al-Ḥayy Laknawī (d. 1304/1886).¹⁸⁰
18. Mufti 'Azīz al-Raḥmān 'Uthmānī (d. 1347/1928).¹⁸¹
19. Shaykh Khalīl Aḥmad Sahāranpūrī (d. 1346/1927).¹⁸²
20. Shaykh Ashraf 'Alī Thānawī (d. 1362/1943).¹⁸³
21. 'Allāmah Shabbīr Aḥmad 'Uthmānī (d. 1369/1949).¹⁸⁴
22. Shaykh Zafar Aḥmad 'Uthmānī (d. 1394/1974).¹⁸⁵
23. Shaykh Muḥammad Yūsuf Bīnorī (d. 1397/1977).¹⁸⁶
24. Shaykh Muḥammad Zakariyyā al-Kāndhalwī (d. 1402/1982).¹⁸⁷
25. Mufti 'Abd al-Raḥīm Lājpūrī (d. 1422/2001).¹⁸⁸
26. Mufti Rashīd Aḥmad Ludyānwī (d. 1422/2002).¹⁸⁹

١٧٩ قال ابن عابدين في منحة الخالق (٢: ٢٧٨) شرحا لقول ابن نجيم: (وعامة المتأخرين لم يروا به بأسا): قد سرد عباراتهم العلامة قاسم في فتاواه ورد قول من صحح الكراهة فراجع، انتهى، وحكى السهارنفوري في بذل المجهود (٨: ٦٤٤) قول ابن عابدين هذا، وراجع رد المحتار (٢: ٤٣٥).

١٨٠ تقدم كلامه، انظر هامش رقم (١٣٩).

١٨١ راجع فتاوى دار العلوم ديوبند (١: ٣٨٨).

١٨٢ راجع بذل المجهود (٨: ٦٤٤).

١٨٣ راجع بهشتي زيور (ص ١٤٢).

١٨٤ راجع فتح الملهم (٥: ٣٢٧).

١٨٥ تقدم كلامه، انظر هامش رقم (١٤٣).

١٨٦ راجع معارف السنن (٥: ٤٤٣).

١٨٧ قال شيخ مشايخنا المحدد محمد زكريا الكاندهلوي في أوجز المسالك (٥: ٣٥٧): فعلم بذلك كله أن المرجح عند الحنفية هو التدب، وما حكى عنهم خلاف ذلك إما مرجوح غير رواية الأصول أو محمول على صوم يوم العيد.

١٨٨ راجع فتاوى رحيميه (٧: ٢٠٤).

١٨٩ راجع أحسن الفتاوى (٤: ٤٣٠).

27. Mufti Ḥabīb al-Raḥmān Khayrābādī (b. 1352/1933).¹⁹⁰
28. Mufti Sa'īd Aḥmad Pālanpūrī (b. 1362/1942).¹⁹¹
29. Mufti Muḥammad Taqī 'Uthmānī (b. 1362/1943).¹⁹²
30. Mufti Raḍā' al-Ḥaq (b. 1369-70/1950).¹⁹³
31. Shaykh Khālīd Sayf Allah Raḥmānī (b. 1376/1956).¹⁹⁴
32. My respected father Mufti Shabbīr Aḥmad (b. 1376/1957).
33. My respected teacher Mufti Muḥammad Ṭāhir Wādī (b. 1376/1957).

It is clear from the above that according to the majority of Ḥanafī scholars, it is recommended to fast six days in Shawwāl. Even if one accepts that there are competing narrations from Imam Abū Ḥanīfah (d. 150/767) or that he did indeed ascribe to the view that some have attributed to him, it is clear that the Ḥanafī jurists have overwhelmingly endorsed this practice. It would therefore not be incorrect to suggest that there is consensus on the status of these fasts amongst the later Ḥanafī scholars.

Should the fasts be kept consecutively or separately?

The view of Imam Abū Yūsuf (d. 182/798) has been cited that it is disliked to fast consecutively during the first part of Shawwāl. However, according to the general position of the Ḥanafī scholars,

١٩٠ قال الشيخ حبيب الرحمن الخير آبادي في المسك الشذّي (٤: ١٨٧): صوم الست من شوال مستحب

عند أبي حنيفة وأبي يوسف.

١٩١ راجع تحفة الأملعي (٣: ١٣٣).

١٩٢ راجع درس ترمذي (٢: ٦٠٠).

١٩٣ راجع فتاوى دار العلوم زكريا (٣: ٣١٢).

١٩٤ راجع كتاب الفتاوى (٣: ٤٤٢).

it is permissible to fast consecutively or separately. However, there are three views regarding what is recommended:¹⁹⁵

First, most Ḥanafī scholars are of the opinion that it is recommended to avoid fasting consecutively. This is the view of Imam Qāḍikhān (d. 592/1196), 'Allāmah Akmal al-Dīn al-Bābartī (d. 786/1384), Mullā Khusrū (d. 885/1480-81), 'Allāmah Tumurtāshī (d. 1004/1596), Shaykh 'Abd al-Raḥmān Shaykhīzādah (d. 1078/1667-8), 'Allāmah Ḥaṣḥafī (d. 1088/1677), Mufti 'Azīz al-Raḥmān 'Uthmānī (d. 1347/1928) and many others.

Second, some Ḥanafī scholars are of the opinion that it is recommended to fast consecutively. This is the view of 'Allāmah Muḥammad Murtaḍā al-Zabīdī (d. 1205/1791) as well as Mufti

١٩٥ قال العبد الضعيف عفى الله عنه: اختلف مشايخنا الحنفية في أفضلية تفريق الستة أو التتابع، (١) فذهب قاضي خان (١: ٢٠٦) إلى أفضلية التفريق، وبه قال محمد البزازي الكردي صاحب الفتاوى البزازية (٤: ١٠٤) والتمرتاشي في تنوير الأبصار والخصكفي في الدر المختار (٢: ٤٣٥) والملا علي القاري في المرقاة (١: ١٤١٦) وعبد الرحمن شيبخي زاده في مجمع الأنهر (١: ٢٥٥) والمفتي عزيز الرحمن في فتاويه (١: ٣٨٨)، وحكاه ابن مازة (٢: ٣٩٣) عن القدوري، وحكاه ابن قطلوبغا في تحرير الأقوال (ص ٤٢) عن محمود البابر في صاحب العناية، واختاره الملا خسرو في درر الحكام (١: ٢١٢) تبعا لقاضي خان، وهذا لأن التفريق أبعد عن الكراهة والتشبه بالنصارى، وللنهي عن الوصال والخروج عن الخلاف، قال في الفتاوى الهندية (١: ٢٠١): وتستحب الستة متفرقة كل أسبوع يومان، كذا في الظهيرية، ونحوه في جامع الرموز (ص ٢٠٥) نقلا عن النظم، ولم أجد دليلا على هذا التعيين، ولعله للتسهيل أو لجمع فضيلة صوم الإثنين والخميس، (٢) والقول الثاني أن التتابع أفضل، وبه قال محمد مرتضى الزبيدي في شرح الإحياء (٤: ٢٥٧) وشيخنا محمد تقي العثاني في درس ترمذي (٢: ٦٠٠) والمفتي سعيد البالنوري في تحفة الأملعي (٣: ١٣٣)، ورجحوا الاتصال بيوم العيد، (٣) والقول الثالث التساوي كما يدل عليه كلام أبي الليث السمرقندي في تنبيه الغافلين (ص ٣٣٩) وابن مازة في المحيط البرهاني (٢: ٣٩٣) وفريد الدين الدهلوي في الفتاوى التاتارخانية (٣: ٤١١) والشرنبلالي في المراقي (ص ٢٣٦) وابن عابدين في رد المحتار (٢: ٤٣٥) وابن الهمام في فتح القدير (٢: ٣٤٩) والقهستاني في جامع الرموز (ص ٢٠٥) واللكنوي في الخطب اللكنوية (٢: ١٠٥)، فإنهم ذكروا القولين ولم يجزموا بأيهما، وبالتساوي قال القاسم بن قطلوبغا كما يدل عليه أنه نقل كلام ابن قدامة في آخر رسالته، وكلام ابن قدامة سيأتي إن شاء الله تعالى، انظر هامش رقم (٢١٧)، ولئن سردنا أقوال المشايخ المذكورين لطال المقال ووقع الملل.

Sa'īd Aḥmad Pālanpūrī (b. 1362/1942) and Mufti Muḥammad Taqī 'Uthmānī (b. 1362/1943).

Third, many Ḥanafī scholars have cited both views without recommending one over the other. They include 'Allāmah Abū al-Layth Samarqandī (d. 373/983), 'Allāmah Ibn Māzah (d. 616/1219), 'Allāmah Farīd al-Dīn 'Ālim ibn al-'Alā' al-Tātārkhānī (d. 786/1384-5), 'Allāmah Ibn al-Humām (d. 861/1457), 'Allāmah Qāsim ibn Quṭlūbughā (d. 879/1474), 'Allāmah Quḥustānī (d. circa 953/1546-7), 'Allāmah Shurunbulālī (d. 1069/1659) and 'Allāmah Ibn 'Ābidīn (d. 1252/1836).

Timing of the fasts

Imam Abū Yūsuf (d. 182/798) and Shams al-A'immaḥ al-Ḥalwānī (d. 456/1063-4) are of the view that there should be a gap of at least a few days after Ramaḍān.

However, according to the majority of Ḥanafī scholars, it is permissible to fast anytime in Shawwāl except Eid day. However, there are three views regarding what is recommended, similar to what has been described above. The scholars who recommend consecutive fasts such as 'Allāmah Muḥammad Murtaḍā al-Zabīdī (d. 1205/1791), Mufti Sa'īd Aḥmad Pālanpūrī (b. 1362/1942) and Mufti Muḥammad Taqī 'Uthmānī (b. 1362/1943) also suggest the recommended time is immediately after Eid day. Other Ḥanafī scholars who have recommended non-consecutive fasts have not specified which part of the month is recommended, except the author of *Fatāwā al-Zahīriyyah* 'Allāmah Zāhir al-Dīn Muḥammad al-Bukhārī (d. 619/1622-3) and some others who have specified two days per week. The words used by 'Allāmah Ibn al-Humām (d. 861/1457) imply spreading the fasts throughout the month,¹⁹⁶ a view that is shared by Shaykh 'Abd al-Ḥaq Muḥaddith Dehlawī (d. 1052/1642).¹⁹⁷

١٩٦ قال ابن الهمام في فتح القدير (٢: ٣٤٩): واختلفوا: فقليل: الأفضل وصلها بيوم الفطر، وقيل: بل

تفريقها في الشهر.

١٩٧ تقدم كلامه، انظر هامش رقم (١٣٥).

'Allāmah Qāsim ibn Quṭlūbughā (d. 879/1474) agrees with the Ḥanbalī position that there is equal reward for fasting consecutively or non-consecutively and for fasting in the beginning or the middle or the end of Shawwāl. Whilst there is no doubt that rushing towards good deeds is recommended, this appears to be the strongest view considering the range of views that exist and the generality of the ḥadīths cited in the first section of this answer.

MĀLIKĪ POSITION

Jurisprudential status of the six fasts

There is a difference of opinion within the Mālikī school of thought regarding the jurisprudential status of the six fasts. This is because Imam Mālik (d. 179/795) objected to the practice, as narrated from him directly in *Muwatṭa'* (1103) as follows:

قال يحيى: سمعت مالكا يقول في صيام ستة أيام بعد الفطر من رمضان: إنه لم ير أحدا من أهل العلم والفقه يصومها، ولم يبلغني ذلك عن أحد من السلف، وإن أهل العلم يكرهون ذلك ويخافون بدعته، وأن يلحق برمضان ما ليس منه أهل الجهالة والجفاء لو رأوا في ذلك رخصة عند أهل العلم ورأوهم يعملون ذلك

Yahyā said, I heard Mālik say, regarding the six fasts after completing the fasts of Ramadan, that he had not seen any of the people of knowledge and jurisprudence fasting them, and [he said that] this practice has not been transmitted to me from any of the predecessors, and the people of knowledge disapprove of it and fear it might become an innovation, and [fear] that the common and ignorant people attach with Ramaḍān what does not belong to it; if they were to think that the people of knowledge have permitted it and they observe them practising it.

Based on this statement, many Mālikī scholars are opposed to the

the specific concept of the six fasts of Shawwāl and it is generally attributed to Imam Mālik (d. 179/795) that he disliked this practice altogether. The non-Ḥanafī scholars listed above who attributed this view to Imam Abū Ḥanīfah (d. 150/767) also attribute this to Imam Mālik. The Mālikī scholar Imam Ibn Rushd (d. 595/1198) also attributes this view to him.¹⁹⁸ This view is shared by Imam Abū Bakr ibn al-ʿArabī (d. 543/1148) who advocates punishment for the one who undertakes these fasts during the first part of Shawwāl, whilst simultaneously affirming that fasting in the middle of Shawwāl or indeed after Shawwāl, which is his preferred option, will achieve the reward of fasting perpetually. Thus, he accepts the authenticity of the narration, however, adds that the mention of Shawwāl in the narration is just by way of example,¹⁹⁹ an argument which has been rejected by Ḥāfiẓ Ibn al-Qayyim (d. 751/1350)²⁰⁰ and ʿAllāmah Muḥammad al-Bazzāzī al-Kardārī (d. 827/1423-4).²⁰¹ Other Mālikī

١٩٨ قال ابن رشد في بداية المجتهد (٢: ٧١): وأما الست من شوال فإنه ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: من صام رمضان ثم أتبعه ستا من شوال كان كصيام الدهر، إلا أن مالكا كره ذلك، إما مخافة أن يلحق الناس بـرمضان ما ليس في رمضان، وإما لأنه لعلة لم يبلغه الحديث أو لم يصح عنده وهو الأظهر.

١٩٩ قال ابن العربي في عارضة الأحوذى (٣: ٢٩٠): فهذا صوم الدهر كان من شوال أو غيره، وربما كان من غيره أفضل، أو من أوسطه أفضل من أوله، وهذا بين، وهو أحوى للشرعية وأذهب للبدعة، ورأى ابن المبارك والشافعي أنها في أول الشهر، ولست أراه، لو علمت من يصومها أول الشهر وملكت الأمر أدبته وشردت به لأن أهل الكتاب بمثل هذه الفعلة وأمثالها غيروا دينهم، انتهى، وجزم في المسالك شرح الموطأ (٤: ١٦٣ و ٢١٣) أن صوم الستة في غير شوال أفضل، وجزم في موضع من المسالك (٤: ٢٣٥) وكذا في القيس شرح الموطأ (ص ٤٨٧) أن صوم الستة أفضل في عشر ذي الحجة، وبه قال ابن شاس في عقد الجواهر الثمينة (١: ٢٦٠) والقراقي في الذخيرة (٢: ٥٣٠) ومحمد عليش في منح الجليل (٢: ١٢٢) والصاوي في بلغة السالك (١: ٦٩٢)، ومال إليه الزهروني في الفجر الساطع على الصحيح الجامع (٥: ٣١٩)، وذكر ابن العربي في أحكام القرآن (٢: ٣٢١) أن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر شوال لا على طريق التعيين بل على سبيل التمثيل، وراجع (١: ١٠٩).

٢٠٠ سياقي كلام ابن القيم، انظر هامش رقم (٢٢٧).

٢٠١ قال في الفتاوى البزازية المطبوع على هامش الفتاوى الهندية (٤: ١٠٤): ومنهم من فرقه في الستة

وقال: المراد بشوال غير رمضان، وفيه بعد.

scholars who share this view of Imam Abū Bakr ibn al-ʿArabī include ʿAllāmah Ibn Shās (d. 616/1219)²⁰² and ʿAllāmah Qarāfi (d. 684/1285).²⁰³

However, other Mālikī scholars endorse the six fasts of Shawwāl. It has already been mentioned that Imam Abū ʿAbd Allah al-Qurṭubī (d. 671/1273) regards the fasts *mustahab* (recommended) and Imam Ibn Rushd (d. 595/1198) is inclined towards this. The famous Mālikī scholar Ḥāfiẓ Abū ʿUmar ibn ʿAbd al-Barr (d. 463/1071) is also inclined towards this and offers three possible explanations as to why Imam Mālik (d. 179/795) was opposed to this:

First, the narration did not reach Imam Mālik, and if it did, he would have recommended the practice.

Second, Imam Mālik was not satisfied with the authenticity of the narration. This reasoning is preferred by Imam Ibn Rushd (d. 595/1198) who is of the view that Imam Mālik disagreed with the concept altogether, as mentioned above.

Third, Imam Mālik was opposed to the consecutive fasts during the first part of Shawwāl and not thereafter, based on the reasoning outlined in his aforementioned statement.²⁰⁴

٢٠٢ راجع عقد الجواهر الثمينة لابن شاس (١: ٢٦٠).

٢٠٣ راجع الذخيرة للقراقي (٢: ٥٣٠).

٢٠٤ قال ابن عبد البر في الاستذكار (٣: ٣٨٠): لم يبلغ مالكا حديث أبي أيوب على أنه حديث مدني، والإحاطة بعلم الخاصة لا سبيل إليه، والذي كرهه له مالك أمر قد بينه وأوضحه، وذلك خشية أن يضاف إلى فرض رمضان، وأن يستبين ذلك إلى العامة، وكان رحمه الله متحفظا كثير الاحتياط للدين، وأما صيام الستة الأيام من شوال على طلب الفضل وعلى التأويل الذي جاء به ثوبان رضي الله عنه فإن مالكا لا يكره ذلك إن شاء الله، لأن الصوم جنة وفضله معلوم لمن رد طعامه وشرابه وشهوته لله تعالى، وهو عمل بر وخير، وقد قال الله عز وجل: وافعلوا الخير، ومالك لا يجهل شيئا من هذا، ولم يكره من ذلك إلا ما خافه على أهل الجهالة والجفاء إذا استمر ذلك، وخشي أن يعدوه من فرائض الصيام مضافا إلى رمضان، وما أظن مالكا جهل الحديث والله أعلم، لأنه حديث مدني انفرد به عمر بن ثابت، وقد قيل: إنه روى عنه مالك، ولو لا علمه به ما أنكره، وأظن الشيخ عمر بن ثابت لم يكن عنده من يعتمد عليه، وقد ترك مالك الاحتجاج ببعض ما رواه عن بعض شيوخه إذا لم يثق بحفظه ببعض ما رواه، وقد يمكن أن يكون جهل الحديث، ولو علمه لقال به، انتهى كلام ابن عبد البر، وتقدم الكلام على انفرد عمر بن ثابت، انظر هامش رقم (٣٥).

'Allāmah Abū al-Walīd al-Bājī (d. 474/1081) agrees with the third reason and cites the saying of the Mālikī scholar Muṭarrif ibn 'Abd Allah (d. 220/835) who expressly states: "Mālik only disliked it so that the ignorant do not attach it with Ramaḍān. As regards encouraging it due to [the narration and virtue] that is transmitted, he did not prohibit this." Thus, 'Allāmah Bājī is inclined towards recommending the six fasts.²⁰⁵ 'Allāmah Abū al-'Abbās al-Qurṭubī (d. 656/1258) agrees with this and states that the rationale in the statement of Imam Mālik clearly demonstrates that he does not prohibit the six fasts of Shawwāl so long as the first part of Shawwāl is avoided. Thus, 'Allāmah Abū al-'Abbās al-Qurṭubī is also in favour of the practice.²⁰⁶ Qāḍī 'Iyāḍ (d. 544/1149) also made a similar statement and is also inclined to this practice.²⁰⁷ 'Allāmah Abū 'Abd Allah al-Ubbī (d. 827/1423-4) and 'Allāmah Zurqānī (d. 1122/1710-1) are also inclined towards this.²⁰⁸

Shaykh Khalīl ibn Ishāq (d. 776/1365) classifies the six fasts as *makruh* (disliked) in his famous *Mukhtaṣar*. However, the commentator Imam Abū 'Abd Allah al-Mawwāq (d. circa 897/1491-2) is inclined towards the view that the practice is *mustaḥab* (recommended) and attributes this to Imam Abū al-Ḥasan al-Lakhmī

٢٠٥ قال الباجي في المتقى (٢: ٧٦): وقد كره ذلك مالك وغيره من العلماء، وقد أباحه جماعة من الناس ولم يروا به بأساً، وإنما كره ذلك مالك لما خاف من إلحاق عوام الناس ذلك برمضان وأن لا يميزوا بينها وبينه حتى يعتقدوا جميع ذلك فرضاً، وقال بعد أسطر: قال مطرف: إنما كره مالك صيامها لئلا يلحق أهل الجهل ذلك برمضان، وأما من رغب في ذلك لما جاء فيه فلم ينه.

٢٠٦ قال أبو العباس القرطبي في المفهم (٣: ٢٣٧): قلت: ويظهر من كلام مالك هذا أن الذي كرهه هو أهل العلم الذين أشار إليهم إنما هو أن توصل تلك الأيام الستة بيوم الفطر، لئلا يظن أهل الجهالة والجفاء أنها بقية من صوم رمضان، وأما إذا باعد بينها وبين يوم الفطر فبيعد التوهم وينقطع ذلك التخيل.

٢٠٧ قال القاضي عياض في إكمال المعلم (٤: ١٤٠): ويحتمل أن كراهة ما كره من ذلك وأخبر أنه غير معمول به اتصال هذه الأيام برمضان إلا فصل يوم الفطر، فأما لو كان صومها في شوال من غير تعيين ولا اتصال أو مبادرة ليوم الفطر فلا، وهو ظاهر كلامه بقوله في صيام ستة أيام بعد الفطر.

٢٠٨ راجع إكمال إكمال المعلم للأبي (٣: ٢٧٩) وشرح الزرقاني على الموطأ (٢: ٣٠٠).

(d. 478/1085).²⁰⁹ Similarly, Imam Abū 'Abd Allah al-Kharashī (d. 1101/1690) suggests there is no harm in this practice as long as it is separated from Ramaḍān and not undertaken during the first part of Shawwāl.²¹⁰ Imam Dasūqī (d. 1230/1815), Imam Muḥammad 'Illish (d. 1299/1882) and Imam Ṣāwī (d. 1241/1825) share this view.²¹¹

It is thus safe to conclude that according to a large group of Mālikī scholars, the practice of six fasts of Shawwāl is established on the condition that there is a recognisable gap (of a few days) after Ramaḍān to avoid any perception that it shares the status of the Ramaḍān fasts. Following a visit to Sierra Leone in Ramaḍān (1437/2016), several Mālikī colleagues in Sierra Leone confirmed to me that they regard this practice as *mustaḥab* (recommended) and fast six days in Shawwāl. This view is shared by many contemporary Mālikī scholars. However, other Mālikī scholars from Morocco confirmed to me that they ascribe to the view of Imam Mālik and do not recommend the practice.

Should the fasts be kept consecutively or separately?

The fasts can be kept consecutively or separately as affirmed by Imam Abū al-'Abbās al-Qurṭubī (d. 656/1258).²¹²

٢٠٩ قال الواق في التاج والإكليل لمختصر خليل (٣: ٣٢٩): (وكره كونها البيض كسنة من شوال): مطرف: إنما كره مالك صيام ستة أيام من شوال لذي الجهل لا من رغب في صيامها لما جاء فيها من الفضل، المازري عن بعض الشيوخ: لعل الحديث لم يبلغ مالكا، ومال اللخمي إلى استحبابها، انتهى، وتقدم كلام اللخمي من كتابه التبصرة، انظر هامش رقم (١١٧).

٢١٠ قال الخرشي في شرح مختصر خليل (٢: ٢٤٣): (كسنة من شوال) خوف اعتقاد وجوبها، وهذا إذا صامها متصلة برمضان متواليه مظهرها لما معتقدا سنية اتصالها، وإلا فلا كراهة.

٢١١ راجع حاشية الصاوي على الشرح الصغير (١: ٦٩٢) وحاشية الدسوقي (١: ٥١٧) ومنع الجليل (٢: ١٢١).

٢١٢ قال أبو العباس القرطبي في المفهم (٣: ٢٣٨): ولذلك نقول: إن الأجر المذكور حاصل لصائمها مجموعة أوقعتها أو مفترقة لأن كل يوم بعشرة مطلقاً.

'Allāmah Abū al-Walīd al-Bājī (d. 474/1081) agrees with the third reason and cites the saying of the Mālikī scholar Muṭarrif ibn 'Abd Allah (d. 220/835) who expressly states: "Mālik only disliked it so that the ignorant do not attach it with Ramaḍān. As regards encouraging it due to [the narration and virtue] that is transmitted, he did not prohibit this." Thus, 'Allāmah Bājī is inclined towards recommending the six fasts.²⁰⁵ 'Allāmah Abū al-'Abbās al-Qurṭubī (d. 656/1258) agrees with this and states that the rationale in the statement of Imam Mālik clearly demonstrates that he does not prohibit the six fasts of Shawwāl so long as the first part of Shawwāl is avoided. Thus, 'Allāmah Abū al-'Abbās al-Qurṭubī is also in favour of the practice.²⁰⁶ Qādī 'Iyād (d. 544/1149) also made a similar statement and is also inclined to this practice.²⁰⁷ 'Allāmah Abū 'Abd Allah al-Ubbī (d. 827/1423-4) and 'Allāmah Zurqānī (d. 1122/1710-1) are also inclined towards this.²⁰⁸

Shaykh Khalīl ibn Ishāq (d. 776/1365) classifies the six fasts as *makruh* (disliked) in his famous *Mukhtaṣar*. However, the commentator Imam Abū 'Abd Allah al-Mawwāq (d. circa 897/1491-2) is inclined towards the view that the practice is *mustaḥab* (recommended) and attributes this to Imam Abū al-Ḥasan al-Lakhmī

٢٠٥ قال الباجي في المتقى (٢: ٧٦): وقد كره ذلك مالك وغيره من العلماء، وقد أباحه جماعة من الناس ولم يروا به بأساً، وإنما كره ذلك مالك لما خاف من إلحاق عوام الناس ذلك برمضان وأن لا يميزوا بينها وبينه حتى يعتقدوا جميع ذلك فرضاً، وقال بعد أسطر: قال مطرف: إنما كره مالك صيامها لئلا يلحق أهل الجهل ذلك برمضان، وأما من رغب في ذلك لما جاء فيه فلم ينهه.

٢٠٦ قال أبو العباس القرطبي في المفهم (٣: ٢٣٧): قلت: ويظهر من كلام مالك هذا أن الذي كرهه هو وأهل العلم الذين أشار إليهم إنما هو أن توصل تلك الأيام الستة بيوم الفطر، لئلا يظن أهل الجهالة والجفاء أنها بقية من صوم رمضان، وأما إذا باعد بينها وبين يوم الفطر فبيعد التوهم وينقطع ذلك التخيل.

٢٠٧ قال القاضي عياض في إكمال المعلم (٤: ١٤٠): ويحتمل أن كراهة ما كره من ذلك وأخبر أنه غير معمول به اتصال هذه الأيام برمضان إلا فصل يوم الفطر، فأما لو كان صومها في شوال من غير تعيين ولا اتصال أو مبادرة ليوم الفطر فلا، وهو ظاهر كلامه بقوله في صيام ستة أيام بعد الفطر.

٢٠٨ راجع إكمال إكمال المعلم للأبي (٣: ٢٧٩) وشرح الزرقاني على الموطأ (٢: ٣٠٠).

(d. 478/1085).²⁰⁹ Similarly, Imam Abū 'Abd Allah al-Kharashī (d. 1101/1690) suggests there is no harm in this practice as long as it is separated from Ramaḍān and not undertaken during the first part of Shawwāl.²¹⁰ Imam Dasūqī (d. 1230/1815), Imam Muḥammad 'Ilish (d. 1299/1882) and Imam Ṣāwī (d. 1241/1825) share this view.²¹¹

It is thus safe to conclude that according to a large group of Mālikī scholars, the practice of six fasts of Shawwāl is established on the condition that there is a recognisable gap (of a few days) after Ramaḍān to avoid any perception that it shares the status of the Ramaḍān fasts. Following a visit to Sierra Leone in Ramaḍān (1437/2016), several Mālikī colleagues in Sierra Leone confirmed to me that they regard this practice as *mustaḥab* (recommended) and fast six days in Shawwāl. This view is shared by many contemporary Mālikī scholars. However, other Mālikī scholars from Morocco confirmed to me that they ascribe to the view of Imam Mālik and do not recommend the practice.

Should the fasts be kept consecutively or separately?

The fasts can be kept consecutively or separately as affirmed by Imam Abū al-'Abbās al-Qurṭubī (d. 656/1258).²¹²

٢٠٩ قال المواق في التاج والإكليل لمختصر خليل (٣: ٣٢٩): (وكره كونها البيض كسنة من شوال): مطرف: إنما كره مالك صيام ستة أيام من شوال لذي الجهل لا من رغب في صيامها لما جاء فيها من الفضل، المازري عن بعض الشيوخ: لعل الحديث لم يبلغ مالكا، ومال اللخمي إلى استحبابها، انتهى، وتقدم كلام اللخمي من كتابه التبصرة، انظر هامش رقم (١١٧).

٢١٠ قال الخرشي في شرح مختصر خليل (٢: ٢٤٣): (كسنة من شوال) خوف اعتقاد وجوبها، وهذا إذا صامها متصلة برمضان متوالية مظهرها لما معتقدا سنيتها اتصالها، وإلا فلا كراهة.

٢١١ راجع حاشية الصاوي على الشرح الصغير (١: ٦٩٢) وحاشية الدسوقي (١: ٥١٧) ومنع الجليل (٢: ١٢١).

٢١٢ قال أبو العباس القرطبي في المفهم (٣: ٢٣٨): ولذلك نقول: إن الأجر المذكور حاصل لصائمها مجموعة أوقعها أو مفترقة لأن كل يوم بعشرة مطلقاً.

Timing of the fasts

The first part of Shawwāl must be avoided as outlined above.

It is worth noting that according to some Mālikī scholars, it is preferable to fast the six days during the first ten days of Dhū al-Hijjah as outlined on page 96.

SHĀFI'Ī POSITION

Jurisprudential status of the six fasts

Fasting six days in Shawwāl is *mustahab* (recommended) according to Imam Shāfi'ī (d. 204/820). This is the agreed position of the Shāfi'ī school of thought as mentioned by Imam Nawawī (d. 676/1277).²¹³ In fact, according to the Shāfi'ī school of thought, these fasts are *mu'akkad* (emphasised) as reflected by the fact that if they are missed in Shawwāl, *qaḍā'* has been recommended as outlined in the next section.

It has already been mentioned that Shāfi'ī ḥadīth experts such as Imam Bayhaqī (d. 458/1066), Ḥāfiẓ Mundhirī (d. 656/1258) and others have classified the ḥadīth of Abū Ayyūb al-Anṣārī (d. 52/672) as *ṣaḥīḥ* (sound) and recommended the six fasts.

Should the fasts be kept consecutively or separately?

It is *mustahab* (recommended) to fast the six days consecutively. However, if one does not fast consecutively, this is permissible and he will attain the virtue and reward.²¹⁴

٢١٣ قال الإمام الشيرازي في المذهب: يستحب لمن صام رمضان أن يتبعه بست من شوال، قال النووي في شرح المذهب (٦: ٣٧٩): هذا لا خلاف فيه عندنا، وبه قال أحمد وداود، وقال أبو حنيفة ومالك: يكره صومها، انتهى، ونحوه في شرح مسلم (٨: ٥٦).

٢١٤ قال النووي في شرح المذهب (٦: ٣٧٩): ويستحب أن يصومها متتابعة في أول شوال، فإن فرقها أو أخرها عن أول شوال جاز، وكان فاعلا لأصل هذه السنة لعموم الحديث وإطلاقه، وهذا لا خلاف فيه عندنا، انتهى، ونحوه في شرح مسلم (٨: ٥٦).

Timing of the fasts

It is *mustahab* (recommended) to fast the six days during the first part of Shawwāl (after Eid day) to avoid delaying good deeds and to adhere to the literal words of the narration.²¹⁵ However, if one does fast later in the month, this is permissible and he will attain the virtue and reward.

ḤANBALĪ POSITION

Jurisprudential status of the six fasts

Fasting six days in Shawwāl is *mustahab* (recommended) according to Imam Aḥmad (d. 241/855). This is the agreed position of the Ḥanbalī school of thought, as mentioned by 'Allāmah Ibn Qudāmah (d. 620/1223) and 'Allāmah Ibn Mufliḥ (d. 763/1362).²¹⁶ Shaykh al-Islām Ibn Taymiyah (d. 728/1328) also shares this view as outlined previously.

Should the fasts be kept consecutively or separately?

It is permissible to fast consecutively or separately without any preference. This is because the ḥadīths do not give preference to one over the other and the rationale for the multiplication of reward is equally applicable. This is the dominant Ḥanbalī position as affirmed by 'Allāmah Ibn Qudāmah (d. 620/1223)²¹⁷ and Shaykh al-Islām Ibn

٢١٥ قال القسطلاني في إرشاد الساري (٣: ٤٢٤): والأفضل تتابعها وكونها متصلة بالعيد مبادرة للعبادة.

٢١٦ قال ابن قدامة في المغني (٣: ١٧٦): (ومن صام شهر رمضان وأتبعه بست من شوال وإن فرقها نكأها صام الدهر)، وجملة ذلك أن من صام ستة أيام من شوال مستحب عند كثير من أهل العلم، روي ذلك عن كعب الأحبار والشعبي وميمون بن مهران، وبه قال الشافعي، انتهى، وبسط الكلام، وتقدم كلام ابن مفلح من كتابه الفروع (٥: ٨٤)، انظر هامش رقم (١٢٨)، وراجع الإنصاف للمرداوي (٣: ٣٤٣).

٢١٧ قال ابن قدامة في المغني (٣: ١٧٧): إذا ثبت هذا، فلا فرق بين كونها متتابعة أو مفارقة، في أول الشهر أو في آخره، لأن الحديث ورد بها مطلقاً من غير تقييد، ولأن فضيلتها لكونها تصير مع الشهر ستة وثلاثين يوماً، والحسنة بعشر أمثالها، فيكون ذلك ثلاثمائة وستين يوماً، وهو السنة كلها، فإذا وجد ذلك في كل سنة صار كصيام الدهر كله، وهذا المعنى يحصل مع التفريق.

Timing of the fasts

The first part of Shawwāl must be avoided as outlined above.

It is worth noting that according to some Mālikī scholars, it is preferable to fast the six days during the first ten days of Dhū al-Ḥijjah as outlined on page 96.

SHĀFI'Ī POSITION

Jurisprudential status of the six fasts

Fasting six days in Shawwāl is *mustaḥab* (recommended) according to Imam Shāfi'ī (d. 204/820). This is the agreed position of the Shāfi'ī school of thought as mentioned by Imam Nawawī (d. 676/1277).²¹³ In fact, according to the Shāfi'ī school of thought, these fasts are *mu'akkad* (emphasised) as reflected by the fact that if they are missed in Shawwāl, *qaḍā'* has been recommended as outlined in the next section.

It has already been mentioned that Shāfi'ī ḥadīth experts such as Imam Bayhaqī (d. 458/1066), Ḥāfiẓ Mundhirī (d. 656/1258) and others have classified the ḥadīth of Abū Ayyūb al-Anṣārī (d. 52/672) as *ṣaḥīḥ* (sound) and recommended the six fasts.

Should the fasts be kept consecutively or separately?

It is *mustaḥab* (recommended) to fast the six days consecutively. However, if one does not fast consecutively, this is permissible and he will attain the virtue and reward.²¹⁴

٢١٣ قال الإمام الشيرازي في المذهب: يستحب لمن صام رمضان أن يتبعه بست من شوال، قال النووي في شرح المذهب (٦: ٣٧٩): هذا لا خلاف فيه عندنا، وبه قال أحمد وداود، وقال أبو حنيفة ومالك: يكره صومها، انتهى، ونحوه في شرح مسلم (٨: ٥٦).

٢١٤ قال النووي في شرح المذهب (٦: ٣٧٩): ويستحب أن يصومها متتابعة في أول شوال، فإن فرقها أو أخرها عن أول شوال جاز، وكان قاعلاً لأصل هذه السنة لعموم الحديث وإطلاقه، وهذا لا خلاف فيه عندنا، انتهى، ونحوه في شرح مسلم (٨: ٥٦).

Timing of the fasts

It is *mustaḥab* (recommended) to fast the six days during the first part of Shawwāl (after Eid day) to avoid delaying good deeds and to adhere to the literal words of the narration.²¹⁵ However, if one does fast later in the month, this is permissible and he will attain the virtue and reward.

ḤANBALĪ POSITION

Jurisprudential status of the six fasts

Fasting six days in Shawwāl is *mustaḥab* (recommended) according to Imam Aḥmad (d. 241/855). This is the agreed position of the Ḥanbalī school of thought, as mentioned by 'Allāmah Ibn Qudāmah (d. 620/1223) and 'Allāmah Ibn Muflīḥ (d. 763/1362).²¹⁶ Shaykh al-Islām Ibn Taymiyah (d. 728/1328) also shares this view as outlined previously.

Should the fasts be kept consecutively or separately?

It is permissible to fast consecutively or separately without any preference. This is because the ḥadīths do not give preference to one over the other and the rationale for the multiplication of reward is equally applicable. This is the dominant Ḥanbalī position as affirmed by 'Allāmah Ibn Qudāmah (d. 620/1223)²¹⁷ and Shaykh al-Islām Ibn

٢١٥ قال القسطلاني في إرشاد الساري (٣: ٤٢٤): والأفضل تتابعها وكونها متصلة بالعيد مبادرة للعبادة.
٢١٦ قال ابن قدامة في المغني (٣: ١٧٦): (ومن صام شهر رمضان وأتبعه بست من شوال وإن فرقها فكأنما صام الدهر)، وجملة ذلك أن من صام ستة أيام من شوال مستحب عند كثير من أهل العلم، روي ذلك عن كعب الأحبار والشعبي وميمون بن مهران، وبه قال الشافعي، انتهى، وبسط الكلام، وتقدم كلام ابن مفلح من كتابه الفروع (٥: ٨٤)، انظر هامش رقم (١٢٨)، وراجع الإنصاف للمرداوي (٣: ٣٤٣).

٢١٧ قال ابن قدامة في المغني (٣: ١٧٧): إذا ثبت هذا، فلا فرق بين كونها متتابعة أو مفارقة، في أول الشهر أو في آخره، لأن الحديث ورد بها مطلقاً من غير تقييد، ولأن فضيلتها لكونها تصير مع الشهر ستة وثلاثين يوماً، والحسنة بعشر أمثالها، فيكون ذلك ثلاثمائة وستين يوماً، وهو السنة كلها، فإذا وجد ذلك في كل سنة صار كصيام الدهر كله، وهذا المعنى يحصل مع التفريق.

Taymiyah (d. 728/1328). However, some Ḥanbalī scholars such as 'Allāmah Ibn Muflīḥ (d. 763/1362) recommend consecutive fasts.²¹⁸

Timing of the fasts

It is permissible to undertake these fasts during Shawwāl without any preference because the ḥadīths do not specify any part of the month. This is the dominant Ḥanbalī position as affirmed by 'Allāmah Ibn Qudāmah (d. 620/1223) and Shaykh al-Islām Ibn Taymiyah (d. 728/1328). However, some Ḥanbalī scholars such as 'Allāmah Ibn Muflīḥ (d. 763/1362) recommend the first part of Shawwāl, similar to the view of Imam Ibn al-Mubārak (d. 181/797), Imam Shāfi'ī (d. 204/820) and Imam Ishāq ibn Rāhwayh/Rāhūyah (d. 238/853). On the other hand, Ḥāfiẓ Ibn al-Qayyim (d. 751/1350) suggests that it is more appropriate to avoid the first part of the month because the gap of Eid day may not be sufficient to eliminate the perception that the six fasts share the same status as the Ramaḍān fasts.²¹⁹

٢١٨ قال ابن مفلح في الفروع (٥: ٨٥): وتحصل فضيلتها متابعة ومتفرقة، ذكره جماعة، وهو ظاهر كلام أحمد، وقال: في أول الشهر وآخره، واستحب بعضهم متابعتها، وهو ظاهر الخرقى وغيره، وبعضهم: عقب العيد، واستحبها ابن المبارك والشافعي وإسحاق، وهذا أظهر، ولعله مراد أحمد والأصحاب، لما فيه من المسارعة إلى الخير، وإن حصلت الفضيلة بغيره، واختار شيخنا الأول لظاهر الخبر وذكره قول الجمهور، انتهى، وقال المرداوي في الإنصاف (٣: ٣٤٣): ظاهر قوله (ومن صام رمضان وأتبعه بست من شوال فكأنما صام الدهر) أن الأولى متابعة الست، إذ المتابعة ظاهرها التوالي، وهو ظاهر كلام الخرقى وجماعة كثيرة من الأصحاب، وصرح بعض الأصحاب بذلك، وجزم به في المذهب ومسبوك الذهب، والصحيح من المذهب حصول فضيلتها بصومها متابعة ومتفرقة، ذكره كثير من الأصحاب، منهم صاحب الهداية والمستوعب والمغني والشرح والمحرر والرعاية الصغرى والفائق وغيرهم، وهو ظاهر كلامه في الخلاصة والتلخيص والوجيز والحاوئين وغيرهم لإطلاقهم صوماً، وقال في الرعاية الكبرى: وإن فرقها جاز، وقدمه في الفروع، وقال: وهو ظاهر كلام الإمام أحمد في أول الشهر وآخره، قال في اللطائف: هذا قول أحمد، واختاره الشيخ تقي الدين، واستحب بعض الأصحاب التابع وأن يكون عقب العيد، قال في الفروع: وهذا أظهر، ولعله مراد أحمد والأصحاب لما فيه من المسارعة إلى الخير وإن حصلت الفضيلة بغيره، انتهى.

٢١٩ قال ابن القيم في حاشية سنن أبي داود (٧: ٦٨): قيل: فطر العيد لا يؤثر عند الجهلة في دفع هذه المفسدة،

SUMMARY OF THE POSITIONS OF THE FOUR SCHOOLS OF THOUGHT

The following is a summary of the positions of the four schools of thought in relation to the three questions:

The Shāfi'ī and Ḥanbalī schools of thought unanimously agree that the six fasts of Shawwāl are *mustaḥab* (recommended). This is the dominant view of the Ḥanafī school of thought. Imam Abū Yūsuf (d. 182/798) affirms this on the condition that there is a gap of a few days after Ramaḍān. This view is shared by many Mālikī scholars and appears to be the preferred Mālikī position.

It is permissible to fast consecutively or separately according to all four schools of thought. However, it is recommended to fast consecutively according to the Shāfi'ī school of thought whilst the Ḥanbalī and Mālikī schools of thought do not recommend one or the other. Both views exist in the Ḥanafī school of thought, with most Ḥanafī scholars recommending non-consecutive fasts.

According to the Ḥanafī, Shāfi'ī and Ḥanbalī schools of thought, it is permissible to fast the six fasts anytime in Shawwāl (after Eid day). The Shāfi'ī school of thought recommends the first part of Shawwāl, immediately after Eid day, whilst the Ḥanbalī school of thought has no recommendation. Both views exist in the Ḥanafī school of thought. According to the Mālikī school of thought, it is necessary to maintain a gap (of a few days).

لأنه لما كان واجبا فقد يروونه كفطر يوم الحيف، لا يقطع التابع واتصال الصوم، فبكل حال تجنب صومها عقب رمضان إذا لم تؤمن معه هذا المفسدة.

Taymiyah (d. 728/1328). However, some Ḥanbalī scholars such as 'Allāmah Ibn Muflīḥ (d. 763/1362) recommend consecutive fasts.²¹⁸

Timing of the fasts

It is permissible to undertake these fasts during Shawwāl without any preference because the ḥadīths do not specify any part of the month. This is the dominant Ḥanbalī position as affirmed by 'Allāmah Ibn Qudāmāh (d. 620/1223) and Shaykh al-Islām Ibn Taymiyah (d. 728/1328). However, some Ḥanbalī scholars such as 'Allāmah Ibn Muflīḥ (d. 763/1362) recommend the first part of Shawwāl, similar to the view of Imam Ibn al-Mubārak (d. 181/797), Imam Shāfi'ī (d. 204/820) and Imam Ishāq ibn Rāhwayh/Rāhūyah (d. 238/853). On the other hand, Ḥāfiẓ Ibn al-Qayyim (d. 751/1350) suggests that it is more appropriate to avoid the first part of the month because the gap of Eid day may not be sufficient to eliminate the perception that the six fasts share the same status as the Ramaḍān fasts.²¹⁹

٢١٨ قال ابن مفلح في الفروع (٥: ٨٥): وتحصل فضيلتها متتابعة ومتفرقة، ذكره جماعة، وهو ظاهر كلام أحمد، وقال: في أول الشهر وآخره، واستحب بعضهم تتابعها، وهو ظاهر الخرقي وغيره، وبعضهم: عقب العيد، واستحبها ابن المبارك والشافعي وإسحاق، وهذا أظهر، ولعله مراد أحمد والأصحاب، لما فيه من المسارعة إلى الخير، وإن حصلت الفضيلة بغيره، واختار شيخنا الأول لظاهر الخبر وذكره قول الجمهور، انتهى، وقال المرادوي في الإنصاف (٣: ٣٤٣): ظاهر قوله (ومن صام رمضان وأتبعه بست من شوال فكأنما صام الدهر) أن الأولى متتابعة الست، إذ المتابعة ظاهرها التوالي، وهو ظاهر كلام الخرقي وجماعة كثيرة من الأصحاب، وصرح بعض الأصحاب بذلك، وجزم به في المذهب ومسبوك الذهب، والصحيح من المذهب حصول فضيلتها بصومها متتابعة ومتفرقة، ذكره كثير من الأصحاب، منهم صاحب الهداية والمستوعب والمغني والشرح والمحرر والرعاية الصغرى والفائق وغيرهم، وهو ظاهر كلامه في الخلاصة والتلخيص والوجيز والحاوئين وغيرهم لإطلاقهم صوما، وقال في الرعاية الكبرى: وإن فرقها جاز، وقدمه في الفروع، وقال: وهو ظاهر كلام الإمام أحمد في أول الشهر وآخره، قال في اللطائف: هذا قول أحمد، واختاره الشيخ تقي الدين، واستحب بعض الأصحاب التتابع وأن يكون عقب العيد، قال في الفروع: وهذا أظهر، ولعله مراد أحمد والأصحاب لما فيه من المسارعة إلى الخير وإن حصلت الفضيلة بغيره، انتهى.

٢١٩ قال ابن القيم في حاشية سنن أبي داود (٧: ٦٨): قيل: فطر العيد لا يؤثر عند الجهلة في دفع هذه المفسدة،

SUMMARY OF THE POSITIONS OF THE FOUR SCHOOLS OF THOUGHT

The following is a summary of the positions of the four schools of thought in relation to the three questions:

The Shāfi'ī and Ḥanbalī schools of thought unanimously agree that the six fasts of Shawwāl are *mustaḥab* (recommended). This is the dominant view of the Ḥanafī school of thought. Imam Abū Yūsuf (d. 182/798) affirms this on the condition that there is a gap of a few days after Ramaḍān. This view is shared by many Mālikī scholars and appears to be the preferred Mālikī position.

It is permissible to fast consecutively or separately according to all four schools of thought. However, it is recommended to fast consecutively according to the Shāfi'ī school of thought whilst the Ḥanbalī and Mālikī schools of thought do not recommend one or the other. Both views exist in the Ḥanafī school of thought, with most Ḥanafī scholars recommending non-consecutive fasts.

According to the Ḥanafī, Shāfi'ī and Ḥanbalī schools of thought, it is permissible to fast the six fasts anytime in Shawwāl (after Eid day). The Shāfi'ī school of thought recommends the first part of Shawwāl, immediately after Eid day, whilst the Ḥanbalī school of thought has no recommendation. Both views exist in the Ḥanafī school of thought. According to the Mālikī school of thought, it is necessary to maintain a gap (of a few days).

لأنه لما كان واجبا فقد يروونه كفطر يوم الحيض، لا يقطع التتابع واتصال الصوم، فبكل حال تجنب صومها عقب رمضان إذا لم تؤمن معه هذا المفسدة.

Chapter

I have been thinking of you very much lately
and wondering how you are getting on
I hope you are well and happy
I have been very busy lately
but I have managed to find some time
to write you a few lines
I have been thinking of you very much lately
and wondering how you are getting on
I hope you are well and happy
I have been very busy lately
but I have managed to find some time
to write you a few lines
I have been thinking of you very much lately
and wondering how you are getting on
I hope you are well and happy
I have been very busy lately
but I have managed to find some time
to write you a few lines

SCENARIOS

IF SOMEONE MISSES THE FASTS OF RAMAḌĀN,
SHOULD HE MAKE *QADĀ'* FIRST OR FAST
THE SIX DAYS OF SHAWWĀL FIRST?

According to the Ḥanafī school of thought, it is permissible to fast supererogatory fasts before making *qadā'* of obligatory fasts. However, this permissibility does not imply that it is recommended.²²⁰ Moreover, in the case of the Shawwāl fasts, *qadā'* of the Ramaḍān fasts should be prioritised because the ḥadīth regarding the six Shawwāl fasts explicitly mentions the sequence of the Ramaḍān fasts preceding the Shawwāl fasts.

According to the Mālikī school of thought, it is *makrūh* (disliked) to give priority to supererogatory fasts before making *qadā'* of obligatory fasts.²²¹

According to the Shāfi'ī school of thought, it is *ḥarām* (prohibited) to give priority to the Shawwāl fasts if the Ramaḍān fasts were missed without a justifiable excuse. If they were missed due to a justifiable excuse, it is *makrūh* (disliked).²²²

٢٢٠ قال الكاساني في البدائع (٢: ١٠٤): ولهذا قال أصحابنا: إنه لا يكره لمن عليه قضاء رمضان أن يتطوع، ولو كان الواجب على الفور لكره له التطوع قبل القضاء، انتهى، ونحوه في البحر الرائق (٢: ٣٠٧) والدر المختار (٢: ٤٢٣).

٢٢١ قال الدردير في الشرح الكبير (١: ٥١٨): (و) كره (تطوع) بصيام (قبل) صوم (نذر) غير معين (أو) قبل (قضاء) وكفارة بصوم، قال الدسوقي: وظاهر المصنف الكراهة مطلقا سواء كان مؤكدا أو غير مؤكدا، وهو الراجح، انتهى ملخصا، وقال الأبي في إكمال إكمال المعلم (٣: ٢٧٩) في شرح حديث صوم الست: تقدم أن صوم النفل لا يقدم على قضاء الفرض.

٢٢٢ قال ابن حجر المكي في تحفة المحتاج (٣: ٤٥٧): قال جمع من المتقدمين: يكره لمن عليه قضاء رمضان

According to the Ḥanbalī school of thought, there are two views regarding the permissibility of fasting supererogatory fasts before *qaḍā'*. The dominant view appears to be that it is prohibited. However, many scholars are inclined towards permissibility and both views are attributed to Imam Aḥmad (d. 241/855).²²³ However, as stated, permissibility does not imply preferability especially in the specific context of the Shawwāl fasts whose virtue is subject to the Ramaḍān fasts.

To conclude, a person should make *qaḍā'* of the missed Ramaḍān fasts first and thereafter fast six days in Shawwāl.

IF SOMEONE MISSES THE FASTS OF RAMAḌĀN AND
MAKES *QADĀ'* AND ALSO FASTS THE SIX DAYS OF
SHAWWĀL, WILL HE ATTAIN THE SAME REWARD?

If someone misses a few fasts of Ramaḍān and thereafter makes *qaḍā'* in Shawwāl and also fasts the six days of Shawwāl, he will reap the reward mentioned in the narrations provided the Ramaḍān fasts were missed due to a justifiable excuse. This has been explicitly

-أي من غير تعد - تطوع بصوم، ولو فات رمضان فصام عنه شوالا سن له صوم ست من القعدة، لأن من فات صوم راتب يسن له قضاؤه، انتهى، وقال الشرواني تحت قوله من غير تعد: أما مع التعدي فيحرم لوجوب القضاء فورا والتطوع ينافيه، انتهى، وراجع مغني المحتاج (٢: ١٨٤) ونهاية المحتاج (٣: ٢٠٨).
٢٢٣ قال ابن قدامة في المغني (٣: ١٥٤): اختلفت الرواية عن أحمد في جواز التطوع بالصوم ممن عليه صوم فرض، فنقل عنه حنبل أنه قال: لا يجوز له أن يتطوع بالصوم، وعليه صوم من الفرض حتى يقضيه، وقال بعد أسطر: وروي عن أحمد أنه يجوز له التطوع لأنها عبادة تتعلق بوقت موسع، وقال المرداوي في الإنصاف (٣: ٣٥٠): ومنها هل يجوز لمن عليه صوم فرض أن يتطوع بالصوم قبله؟ فيه روايتان، وأطلقهما في الهداية والمغني والمجد في شرحه والشرح والفروع والفائق، إحداهما لا يجوز ولا يصح، وهو المذهب، نص عليه في رواية حنبل، وقال في الخاوين: لم يصح في أصح الروايتين، واختاره ابن عبدوس في تذكرته وجزم به في المذهب ومسبوك الذهب والإفادات والمنور، وقدمه في المستوعب والخلاصة والمحرور والرايعتين وابن رزين في شرحه، وهو من مفردات المذهب، والرواية الثانية: يجوز ويصح، قدمه في النظم، قال في القاعدة الحادية عشرة: جاز على الأصح، قلت: وهو الصواب، انتهى.

mentioned by the Ḥanbalī scholar 'Allāmah Ibn Muflīḥ (d. 763/1362), whose view has been endorsed by 'Allāmah Mardāwī (d. 885/1480).²²⁴

However, according to the Shāfi'ī scholar 'Allāmah Ibn Ḥajar al-Makkī (d. 974/1567), the virtue is conditional on fasting the entire month of Ramaḍān, irrespective of the reason for missing the fasts.²²⁵ This view, however, appears to be weak because the Qur'ān explicitly permits those with a justifiable excuse to make *qaḍā'* of the fasts.

IF SOMEONE FASTS THE MONTH OF RAMAḌĀN, AND
THEREAFTER DOES NOT FAST THE SIX DAYS OF
SHAWWĀL, SHOULD HE SUBSEQUENTLY FAST THE SIX
DAYS AND WILL HE ATTAIN THE SAME REWARD?

There is a difference of opinion on whether the reward mentioned in the ḥadīth is conditional on fasting the six days in Shawwāl or whether the reward is equally attainable if a person fasts the six days after Shawwāl.

The first view is that the reward is conditional on fasting in Shawwāl. This is the preferred view of 'Allāmah Mardāwī (d. 885/1480) and is the dominant view of the Ḥanbalī school of thought.²²⁶ Ḥāfiẓ Ibn al-Qayyim (d. 751/1350) and 'Allāmah Munāwī

٢٢٤ قال ابن مفلح في الفروع (٥: ٨٦): ويتوجه تحصيل فضيلتها لمن صامها وقضاء رمضان وقد أفطره لعذر، ولعله مراد الأصحاب، وما ظاهره خلافه خرج على الغالب المعتاد، ووافقه المرداوي في الإنصاف (٣: ٣٤٤) واستحسنه، قال العبد الضعيف عفى الله عنه: وهو الظاهر، ودليله قول الله تعالى: فمن كان منكم مريضا أو على سفر فعدة من أيام أخر، يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر.

٢٢٥ قال ابن حجر المكي في تحفة المحتاج (٣: ٤٥٦): (من شوال) لأنها مع صيام رمضان أي جميعه ولا لم يحصل الفضل الآتي وإن أفطر لعذر.

٢٢٦ قال المرداوي في الإنصاف (٣: ٣٤٣): ظاهر كلام المصنف أن الفضيلة لا تحصل بصيام السنة في غير شوال، وهو صحيح، وصرح به كثير من الأصحاب، انتهى، وتعقب على ابن مفلح وقال: قلت: وهذا ضعيف مخالف للحديث، وإنما الحق بفضيلة رمضان لكونه حريمه، لا لكونه حسنة بعشر أمثالها، انتهى، وراجع كشاف القناع (٢: ٣٣٨).

According to the Ḥanbalī school of thought, there are two views regarding the permissibility of fasting supererogatory fasts before *qadā'*. The dominant view appears to be that it is prohibited. However, many scholars are inclined towards permissibility and both views are attributed to Imam Aḥmad (d. 241/855).²²³ However, as stated, permissibility does not imply preferability especially in the specific context of the Shawwāl fasts whose virtue is subject to the Ramaḍān fasts.

To conclude, a person should make *qadā'* of the missed Ramaḍān fasts first and thereafter fast six days in Shawwāl.

IF SOMEONE MISSES THE FASTS OF RAMAḌĀN AND
MAKES *QADĀ'* AND ALSO FASTS THE SIX DAYS OF
SHAWWĀL, WILL HE ATTAIN THE SAME REWARD?

If someone misses a few fasts of Ramaḍān and thereafter makes *qadā'* in Shawwāl and also fasts the six days of Shawwāl, he will reap the reward mentioned in the narrations provided the Ramaḍān fasts were missed due to a justifiable excuse. This has been explicitly

-أي من غير تعد - تطوع بصوم، ولو فات رمضان فصام عنه شوالا سن له صوم ست من القعدة، لأن من فات
صوم راتب يسن له قضاؤه، انتهى، وقال الشرواني تحت قوله من غير تعد: أما مع التعدي فيحرم لوجوب القضاء
فورا والتطوع ينفيه، انتهى، وراجع مغني المحتاج (٢: ١٨٤) ونهاية المحتاج (٣: ٢٠٨).
٢٢٣ قال ابن قدامة في المغني (٣: ١٥٤): اختلفت الرواية عن أحمد في جواز التطوع بالصوم ممن عليه صوم
فرض، فنقل عنه حنبل أنه قال: لا يجوز له أن يتطوع بالصوم، وعليه صوم من الفرض حتى يقضيه، وقال بعد
أسطر: وروي عن أحمد أنه يجوز له التطوع لأنها عبادة تتعلق بوقت موسع، وقال المرداوي في الإنصاف (٣: ٣٥٠):
ومنها هل يجوز لمن عليه صوم فرض أن يتطوع بالصوم قبله؟ فيه روايتان، وأطلقهما في الهداية والمغني والمجد
في شرحه والشرح والفروع والقائق، إحداهما لا يجوز ولا يصح، وهو المذهب، نص عليه في رواية حنبل، وقال
في الحاويين: لم يصح في أصح الروايتين، واختاره ابن عبدوس في تذكرته وجزم به في المذهب ومسبوك الذهب
والإفادات والمنور، وقدمه في المستوعب والخلاصة والمحزر والرعائيتين وابن رزق في شرحه، وهو من مفردات
المذهب، والرواية الثانية: يجوز ويصح، قدمه في النظم، قال في القاعدة الحادية عشرة: جاز على الأصح، قلت:
وهو الصواب، انتهى.

mentioned by the Ḥanbalī scholar 'Allāmah Ibn Muflīḥ (d. 763/1362), whose view has been endorsed by 'Allāmah Mardāwī (d. 885/1480).²²⁴

However, according to the Shāfi'ī scholar 'Allāmah Ibn Ḥajar al-Makkī (d. 974/1567), the virtue is conditional on fasting the entire month of Ramaḍān, irrespective of the reason for missing the fasts.²²⁵ This view, however, appears to be weak because the Qur'an explicitly permits those with a justifiable excuse to make *qadā'* of the fasts.

IF SOMEONE FASTS THE MONTH OF RAMAḌĀN, AND
THEREAFTER DOES NOT FAST THE SIX DAYS OF
SHAWWĀL, SHOULD HE SUBSEQUENTLY FAST THE SIX
DAYS AND WILL HE ATTAIN THE SAME REWARD?

There is a difference of opinion on whether the reward mentioned in the ḥadīth is conditional on fasting the six days in Shawwāl or whether the reward is equally attainable if a person fasts the six days after Shawwāl.

The first view is that the reward is conditional on fasting in Shawwāl. This is the preferred view of 'Allāmah Mardāwī (d. 885/1480) and is the dominant view of the Ḥanbalī school of thought.²²⁶ Ḥāfiẓ Ibn al-Qayyim (d. 751/1350) and 'Allāmah Munāwī

٢٢٤ قال ابن مفلح في الفروع (٥: ٨٦): ويتوجه تحصيل فضيلتها لمن صامها وقضاء رمضان وقد أفطره
لعذر، ولعله مراد الأصحاب، وما ظاهره خلافه خرج على الغالب المعتاد، ووافقه المرداوي في الإنصاف (٣):
(٣٤٤) واستحسنه، قال العبد الضعيف عفى الله عنه: وهو الظاهر، ودليله قول الله تعالى: فمن كان منكم مريضا
أو على سفر فعدة من أيام أخر، يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر.
٢٢٥ قال ابن حجر المكي في تحفة المحتاج (٣: ٤٥٦): (من شوال) لأنها مع صيام رمضان أي جميعه وإلا
لم يحصل الفضل الآتي وإن أفطر لعذر.
٢٢٦ قال المرداوي في الإنصاف (٣: ٣٤٣): ظاهر كلام المصنف أن الفضيلة لا تحصل بصيام الستة في غير
شوال، وهو صحيح، وصرح به كثير من الأصحاب، انتهى، وتعقب على ابن مفلح وقال: قلت: وهذا ضعيف
مخالف للحديث، وإنما الحق بفضيلة رمضان لكونه حريمه، لا لكون الحسنة بعشر أمثالها، انتهى، وراجع كشف
القناع (٢: ٣٣٨).

(d. 1031/1622) also appear to be inclined towards this based on their aforementioned rationale on page 30. In fact, Ḥāfiẓ Ibn al-Qayyim has explicitly indicated his preference for this view.²²⁷ Based on this opinion, once the month of Shawwāl has passed, the time has elapsed for this specific practice.

The position of the Shāfi'ī school of thought is similar in that the time has elapsed to attain the reward of perpetual fasting mentioned in the ḥadīth. However, they recommend *qaḍā'* of the six fasts in subsequent months based on the Shāfi'ī principle of making *qaḍā'* of certain *sunnah* practices and treating the practice as *mu'akkad* (emphasised).²²⁸

The second view is that the reward is equally attainable by fasting the six days after Shawwāl because the reward of the fasts is equally multiplied tenfold after Shawwāl. This is the view of the Ḥanbali scholar 'Allāmah Ibn Muflīḥ (d. 763/1362) as well as the Ḥanafī scholar Mullā 'Alī al-Qārī (d. 1014/1605).²²⁹ This also appears to be the position of the Mālikī school of thought and is supported by the fact that the ḥadīth of Thawbān ibn Bujdud (d. 54/673-4) makes no reference to Shawwāl, as outlined on page 26.

It is worth noting that many Mālikī scholars recommend fasting the six days after Shawwāl. For example, Imam Abū Bakr ibn al-'Arabī (d. 543/1148), 'Allāmah Ibn Shās (d. 616/1219), 'Allāmah

٢٢٧ قال ابن القيم في حاشية سنن أبي داود (٦٩:٧): قالوا (أي طائفة من الشافعية): ولا يلزم أن يعطى هذا الفضل لمن صامها في غيره لفوات مصلحة المبادرة والمسارة والمحبوبة لله، قالوا: وظاهر الحديث مع هذا القول، ومن ساعده الظاهر فقله أولى، ولا ريب أنه لا يمكن إلغاء خصوصية شوال وإلا لم يكن لذكره فائدة، انتهى.

٢٢٨ وستأتي نصوص الشافعية التي تدل على هذا، انظر هامش رقم (٢٣٢).

٢٢٩ قال ابن مفلح في الفروع (٨٦:٥): ويتوجه احتمال: تحصل الفضيلة بصومها في غير شوال وفاقا لبعض العلماء، ذكره القرطبي، لأن فضيلتها كون الحسنة بعشر أمثالها، كما في خبر ثوبان، ويكون تقيده بشوال لسهولة الصوم، انتهى، وقال الملا علي القاري في المرقاة (١٤١٦:٤): لا يخفى أن ثواب صوم الدهر يحصل بانضمام ست إلى رمضان ولو لم يكن في شوال، فكان وجه التخصيص المبادرة إلى تحصيل هذا الأمر، والمسارة إلى محصل هذا الأمر، انتهى.

Qarāfi (d. 684/1285), 'Allāmah Ṣāwī (d. 1241/1825), 'Allāmah Muḥammad 'Illīsh (d. 1299/1882) and 'Allāmah Zarhūnī (d. 1318/1900) explicitly recommend undertaking the six fasts during the first ten days of Dhū al-Ḥijjah. This is based on the suggestion that the mention of Shawwāl in the Prophetic narrations is just by way of example, an argument which has been refuted by Ḥāfiẓ Ibn al-Qayyim (d. 751/1350) and 'Allāmah Muḥammad al-Bazzāzī al-Kardārī (d. 827/1423-4).²³⁰

Thus, it is strongly advisable to fast the six days in Shawwāl for the following reasons. First, the ḥadīths specify Shawwāl. Second, Shawwāl is the closest month to Ramaḍān and it is recommended to rush towards good deeds. Third, according to a group of scholars, the specific reward will not be attained except by fasting in Shawwāl.

If, however, the fasts are missed in Shawwāl, then it is recommended to fast six days thereafter and the reward will be attained through the mercy of Allah.

IF SOMEONE MISSES THE FASTS OF THE ENTIRE MONTH OF RAMAḌĀN AND MAKES QADĀ' OF THESE FASTS IN SHAWWĀL, SHOULD HE FAST SIX DAYS IN DHŪ AL-QA'DAH AND WILL HE ATTAIN THE SAME REWARD?

A person who misses the fasts of the entire month of Ramaḍān should prioritise the *qaḍā'* of these fasts, as outlined above. Thus, he will be unable to fast the six supererogatory fasts in Shawwāl. Some Shāfi'ī scholars have stated that he can fast the Shawwāl fasts first.²³¹ However, this is a weak opinion and contradicts the sequence mentioned in the Prophetic narrations.

Thus, once the *qaḍā'* of the Ramaḍān fasts are complete in

٢٣٠ تقدم كلام المالكية وابن القيم وصاحب الفتاوى البزازية، انظر هامش رقم (١٩٩) و (٢٢٧) و

(٢٠١).

٢٣١ قال الخطيب الشربيني في مغني المحتاج (١٨٤:٢): قضية إطلاق المصنف استحباب صومها لكل

(d. 1031/1622) also appear to be inclined towards this based on their aforementioned rationale on page 30. In fact, Ḥāfiẓ Ibn al-Qayyim has explicitly indicated his preference for this view.²²⁷ Based on this opinion, once the month of Shawwāl has passed, the time has elapsed for this specific practice.

The position of the Shāfi'i school of thought is similar in that the time has elapsed to attain the reward of perpetual fasting mentioned in the ḥadīth. However, they recommend *qadā'* of the six fasts in subsequent months based on the Shāfi'i principle of making *qadā'* of certain *sunnah* practices and treating the practice as *mu'akkad* (emphasised).²²⁸

The second view is that the reward is equally attainable by fasting the six days after Shawwāl because the reward of the fasts is equally multiplied tenfold after Shawwāl. This is the view of the Ḥanbali scholar 'Allāmah Ibn Muflīḥ (d. 763/1362) as well as the Ḥanafī scholar Mullā 'Alī al-Qārī (d. 1014/1605).²²⁹ This also appears to be the position of the Mālikī school of thought and is supported by the fact that the ḥadīth of Thawbān ibn Bujdud (d. 54/673-4) makes no reference to Shawwāl, as outlined on page 26.

It is worth noting that many Mālikī scholars recommend fasting the six days after Shawwāl. For example, Imam Abū Bakr ibn al-'Arabī (d. 543/1148), 'Allāmah Ibn Shās (d. 616/1219), 'Allāmah

٢٢٧ قال ابن القيم في حاشية سنن أبي داود (٦٩:٧): قالوا (أي طائفة من الشافعية): ولا يلزم أن يعطى هذا الفضل لمن صامها في غيره لقوات مصلحة المبادرة والمسارة والمحبوبة لله، قالوا: وظاهر الحديث مع هذا القول، ومن ساعده الظاهر فقله أولى، ولا ريب أنه لا يمكن إلغاء خصوصية شوال وإلا لم يكن لذكره فائدة، انتهى. ٢٢٨ وستأتي نصوص الشافعية التي تدل على هذا، انظر هامش رقم (٢٣٢).

٢٢٩ قال ابن مفلح في الفروع (٨٦:٥): ويتوجه احتمال: تحصل الفضيلة بصومها في غير شوال وقا لبعض العلماء، ذكره القرطبي، لأن فضيلتها كون الحسنة بعشر أمثالها، كما في خبر ثوبان، ويكون تقييده بشوال لسهولة الصوم، انتهى، وقال الملا علي القاري في المرقاة (١٤١٦:٤): لا يخفى أن ثواب صوم الدهر يحصل بانضمام ست إلى رمضان ولو لم يكن في شوال، فكان وجه التخصيص المبادرة إلى تحصيل هذا الأمر، والمسارة إلى محصل هذا الأمر، انتهى.

Qarāfi (d. 684/1285), 'Allāmah Ṣāwī (d. 1241/1825), 'Allāmah Muḥammad 'Illīsh (d. 1299/1882) and 'Allāmah Zarhūnī (d. 1318/1900) explicitly recommend undertaking the six fasts during the first ten days of Dhū al-Ḥijjah. This is based on the suggestion that the mention of Shawwāl in the Prophetic narrations is just by way of example, an argument which has been refuted by Ḥāfiẓ Ibn al-Qayyim (d. 751/1350) and 'Allāmah Muḥammad al-Bazzāzī al-Kardārī (d. 827/1423-4).²³⁰

Thus, it is strongly advisable to fast the six days in Shawwāl for the following reasons. First, the ḥadīths specify Shawwāl. Second, Shawwāl is the closest month to Ramaḍān and it is recommended to rush towards good deeds. Third, according to a group of scholars, the specific reward will not be attained except by fasting in Shawwāl.

If, however, the fasts are missed in Shawwāl, then it is recommended to fast six days thereafter and the reward will be attained through the mercy of Allah.

IF SOMEONE MISSES THE FASTS OF THE ENTIRE MONTH OF RAMAḌĀN AND MAKES *QADĀ'* OF THESE FASTS IN SHAWWĀL, SHOULD HE FAST SIX DAYS IN DHŪ AL-QA'DAH AND WILL HE ATTAIN THE SAME REWARD?

A person who misses the fasts of the entire month of Ramaḍān should prioritise the *qadā'* of these fasts, as outlined above. Thus, he will be unable to fast the six supererogatory fasts in Shawwāl. Some Shāfi'i scholars have stated that he can fast the Shawwāl fasts first.²³¹ However, this is a weak opinion and contradicts the sequence mentioned in the Prophetic narrations.

Thus, once the *qadā'* of the Ramaḍān fasts are complete in

٢٣٠ تقدم كلام المالكية وابن القيم وصاحب الفتاوى البزازية، انظر هامش رقم (١٩٩) و (٢٢٧) و (٢٠١).

٢٣١ قال الخطيب الشربيني في مغني المحتاج (١٨٤:٢): قضية إطلاق المصنف استحباب صومها لكل

Shawwāl, should he fast the six supererogatory fasts and will he attain the same reward or not?

According to the Shāfi'ī scholar 'Allāmah Ibn Hajar al-Makkī (d. 974/1567), he should fast the six days once the *qaḍā'* of Ramaḍān is complete.²³² However, other Shāfi'ī scholars such as Imam Khaṭīb al-Shirbīnī (d. 977/1570) and 'Allāmah Ramlī (d. 1004/1596) suggest that there is no need for the *qaḍā'* of the Shawwāl fasts because the *qaḍā'* fasts of Ramaḍān in Shawwāl will fulfil the instruction to fast in Shawwāl.²³³ Either way, the specific reward of fasting perpetually mentioned in the ḥadīth will not be attained, not even according to 'Allāmah Ibn Hajar al-Makkī, as the reward is conditional on fasting the entire month of Ramaḍān according to him as previously outlined.

I have not come across the Ḥanafī and Mālikī positions explicitly in regards to this scenario. However, based on what has been cited thus far, it appears that according to both schools, it would be recommended to fast the six days after the *qaḍā'* of Ramaḍān fasts anytime after Shawwāl and the person will attain the reward as long as the Ramaḍān fasts were missed due to a justifiable excuse. The *qaḍā'* of the Ramaḍān fasts in Shawwāl will not suffice for the six supererogatory fasts.²³⁴

أحد سواء أصام رمضان أم لا كمن أفطر لمرض أو صبا أو كفر أو غير ذلك، وهو الظاهر كما جرى عليه بعض المتأخرين، وإن كانت عبارة كثيرين يستحب لمن صام رمضان أن يتبعه بست من شوال كلفظ الحديث، انتهى.

٢٣٢ قال ابن حجر المكي في تحفة المحتاج (٣: ٤٥٧): ولو فاته رمضان فصام عنه شوالا سن له صوم ست من القعدة، لأن من فاته صوم راتب يسن له قضاؤه، انتهى، وراجع نهاية المحتاج (٣: ٢٠٨).

٢٣٣ قال الخطيب الشربيني في مغني المحتاج (٢: ١٨٤): ولو صام في شوال قضاء أو نذرا أو غير ذلك هل تحصل له السنة أو لا؟ لم أر من ذكره، والظاهر الحصول، لكن لا يحصل له هذا الثواب المذكور خصوصا من فاته رمضان وصام عنه شوالا، لأنه لم يصدق عليه المعنى المتقدم، ولذلك قال بعضهم يستحب له في هذه الحالة أن يصوم ستا من ذي القعدة لأنه يستحب قضاء الصوم الراتب اهـ وهذا إنما يأتي إذا قلنا أن صومها لا يحصل بغيرها، أما إذا قلنا بحصوله وهو الظاهر كما تقدم فلا يستحب قضاؤها، انتهى، ونحوه في نهاية المحتاج (٣: ٢٠٨).

٢٣٤ قال المفتي عزيز الرحمن الديوبندي: لا يصلح في الفرض نية النقل، ولا يحصل ثواب الست بالقضاء،

Similarly, I have not come across the Ḥanbalī position in regards to this scenario. There is a possibility that the Ḥanbalīs agree with the Ḥanafī and Mālikī positions based on what has been cited above on page 94 in relation to attaining the reward so long as the Ramaḍān fasts were missed due to a justifiable excuse. It is also possible that the Ḥanbalīs take the view that the time for the six fasts has elapsed based on what has been cited above on page 95.

To conclude, if a person has missed the fasts of Ramaḍān and can make *qaḍā'* in Shawwāl, he should make *qaḍā'* of the fasts in Shawwāl and thereafter fast the six supererogatory fasts. If the Ramaḍān fasts were missed due to a justifiable excuse, then he will attain the reward of fasting the entire year through the mercy of Almighty Allah.

Allah knows best.

YŪSUF SHABBĪR (b. 1409/1988)
Servant of ḥadīth, Jāmi' Masjid, Blackburn, UK
12 Dhū al-Qa'dah 1437/15 August 2016²³⁵

Approved by
Mufti Shabbīr Aḥmad (b. 1376/1957)
and Mufti Muḥammad Ṭāhir Wādī (b. 1376/1957)

كذا في فتاوى دار العلوم ديوبند (١: ٣٨٨).

٢٣٥ قال العبد الضعيف عفى الله عنه: قد بدأت في تحرير هذا الوجيز في اليوم الخامس من ذي القعدة سنة ١٤٣٧هـ، وكان الفراغ منه في اليوم الثاني عشر من نفس الشهر بحمد الله تعالى، ثم عرضته على الشيخ المكرم الدكتور محمود شانديا ومحبي الشيخ عثمان ويشميا حفظهما الله تعالى فراجعاه واقترحا بعض الاقتراحات المفيدة، ولما فرغت سميت به تبيان المقال في صوم الست من شوال، أسأل الله تعالى أن ينفع به الأمة ويوفقنا للعمل بالكتاب والسنة، وفي هذه الأشهر قد وقعت بعض الحوادث والمحن، ورزقني الله تعالى بعدها تدريس صحيح الإمام مسلم بن الحجاج ووفقني بالدفاع عنه، فالحمد كله لله تعالى وهو الموفق، هو حسبنا ونعم الوكيل، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وأصحابه أجمعين.

Shawwāl, should he fast the six supererogatory fasts and will he attain the same reward or not?

According to the Shāfi'ī scholar 'Allāmah Ibn Hajar al-Makkī (d. 974/1567), he should fast the six days once the *qaḍā'* of Ramaḍān is complete.²³² However, other Shāfi'ī scholars such as Imam Khaṭīb al-Shirbīnī (d. 977/1570) and 'Allāmah Ramlī (d. 1004/1596) suggest that there is no need for the *qaḍā'* of the Shawwāl fasts because the *qaḍā'* fasts of Ramaḍān in Shawwāl will fulfil the instruction to fast in Shawwāl.²³³ Either way, the specific reward of fasting perpetually mentioned in the ḥadīth will not be attained, not even according to 'Allāmah Ibn Hajar al-Makkī, as the reward is conditional on fasting the entire month of Ramaḍān according to him as previously outlined.

I have not come across the Ḥanafī and Mālikī positions explicitly in regards to this scenario. However, based on what has been cited thus far, it appears that according to both schools, it would be recommended to fast the six days after the *qaḍā'* of Ramaḍān fasts anytime after Shawwāl and the person will attain the reward as long as the Ramaḍān fasts were missed due to a justifiable excuse. The *qaḍā'* of the Ramaḍān fasts in Shawwāl will not suffice for the six supererogatory fasts.²³⁴

أحد سواء أصام رمضان أم لا كمن أفطر لمرض أو صبا أو كفر أو غير ذلك، وهو الظاهر كما جرى عليه بعض المتأخرين، وإن كانت عبارة كثيرين يستحب لمن صام رمضان أن يتبعه بست من شوال كلفظ الحديث، انتهى.

٢٣٢ قال ابن حجر المكي في تحفة المحتاج (٤٥٧: ٣): ولو فاته رمضان فصام عنه شوالا سن له صوم ست من القعدة، لأن من فاته صوم راتب يسن له قضاؤه، انتهى، وراجع نهاية المحتاج (٢٠٨: ٣).

٢٣٣ قال الخطيب الشربيني في مغني المحتاج (١٨٤: ٢): ولو صام في شوال قضاء أو نذرا أو غير ذلك هل تحصل له السنة أو لا؟ لم أر من ذكره، والظاهر الحصول، لكن لا يحصل له هذا الثواب المذكور خصوصا من فاته رمضان وصام عنه شوالا، لأنه لم يصدق عليه المعنى المتقدم، ولذلك قال بعضهم يستحب له في هذه الحالة أن يصوم ستا من ذي القعدة لأنه يستحب قضاء الصوم الراتب اهـ وهذا إنما يأتي إذا قلنا أن صومها لا يحصل بغيرها، أما إذا قلنا بحصوله وهو الظاهر كما تقدم فلا يستحب قضاؤها، انتهى، ونحوه في نهاية المحتاج (٢٠٨: ٣).

٢٣٤ قال المفتي عزيز الرحمن الديوبندي: لا يصلح في الفرض نية النقل، ولا يحصل ثواب الست بالقضاء،

Similarly, I have not come across the Ḥanbalī position in regards to this scenario. There is a possibility that the Ḥanbalīs agree with the Ḥanafī and Mālikī positions based on what has been cited above on page 94 in relation to attaining the reward so long as the Ramaḍān fasts were missed due to a justifiable excuse. It is also possible that the Ḥanbalīs take the view that the time for the six fasts has elapsed based on what has been cited above on page 95.

To conclude, if a person has missed the fasts of Ramaḍān and can make *qaḍā'* in Shawwāl, he should make *qaḍā'* of the fasts in Shawwāl and thereafter fast the six supererogatory fasts. If the Ramaḍān fasts were missed due to a justifiable excuse, then he will attain the reward of fasting the entire year through the mercy of Almighty Allah.

Allah knows best.

YŪSUF SHABBĪR (b. 1409/1988)

Servant of ḥadīth, Jāmi' Masjid, Blackburn, UK

12 Dhū al-Qa'dah 1437/15 August 2016²³⁵

Approved by

Mufti Shabbīr Aḥmad (b. 1376/1957)

and Mufti Muḥammad Ṭāhir Wādī (b. 1376/1957)

كذا في فتاوى دار العلوم ديوبند (١: ٣٨٨).

٢٣٥ قال العبد الضعيف عفى الله عنه: قد بدأت في تحرير هذا الوجيز في اليوم الخامس من ذي القعدة سنة ١٤٣٧هـ، وكان الفراغ منه في اليوم الثاني عشر من نفس الشهر بحمد الله تعالى، ثم عرضته على الشيخ المكرم الدكتور محمود شانديا ومحبي الشيخ عثمان ويشميا حفظهما الله تعالى فراجعاه واقترحا بعض الاقتراحات المفيدة، ولما فرغت سميت به المقال في صوم الست من شوال، أسأل الله تعالى أن ينفع به الأمة ويوفقنا للعمل بالكتاب والسنة، وفي هذه الأشهر قد وقعت بعض الحوادث والمحن، ورزقني الله تعالى بعدها تدريس صحيح الإمام مسلم بن الحجاج ووفقني بالدفاع عنه، فالحمد كله لله تعالى وهو الموفق، هو حسبنا ونعم الوكيل، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وأصحابه أجمعين.

GLOSSARY OF TERMS

da'if: A *da'if* (weak) ḥadīth is one which is defective because of a broken chain or the weak traits of a transmitter.

fiqh: Islamic jurisprudence.

ḥarām: An action that is forbidden.

ḥasan: A *ḥasan* (agreeable) ḥadīth is one which excels the *da'if* (weak) narration without fulfilling the criteria of a *ṣaḥīḥ* (sound) ḥadīth.

ḥuffāẓ: plural of *ḥāfiẓ*, a ḥadīth expert who has memorised a significant number of ḥadīths. The term is also used to describe a person who has memorised the entire Qur'ān.

makrūh: An action that is disliked or detested.

marfū': A narration attributed to the Prophet Muhammad ﷺ.

mawqūf: A narration attributed to a companion of Prophet Muḥammad ﷺ.

muḥaddith al-ʿaṣr: The ḥadīth specialist of the era.

mujtahid: A person accepted as an original authority in Islamic law. The term is also used to describe an original authority in other sciences such as the science of ḥadīth.

munkar: An irregular or unknown ḥadīth transmitted by a weak narrator. There is a difference of opinion regarding the definition and use of this term.

mustaḥab: A recommended action that falls between *mubāḥ* (permissible) and *wājib* (compulsory), the fulfilment of which is rewarded, though it may be omitted without sin.

qadā': To fulfil or complete a missed action. The term is also used to refer to adjudication and court judgements.

ṣaḥīḥ: A *ṣaḥīḥ* (sound) ḥadīth is the one which has a continuous chain

GLOSSARY OF TERMS

- da'if*: A *da'if* (weak) ḥadīth is one which is defective because of a broken chain or the weak traits of a transmitter.
- fiqh*: Islamic jurisprudence.
- ḥarām*: An action that is forbidden.
- ḥasan*: A *ḥasan* (agreeable) ḥadīth is one which excels the *da'if* (weak) narration without fulfilling the criteria of a *ṣaḥīḥ* (sound) ḥadīth.
- ḥuffāẓ*: plural of *ḥāfiẓ*, a ḥadīth expert who has memorised a significant number of ḥadīths. The term is also used to describe a person who has memorised the entire Qur'ān.
- makrūh*: An action that is disliked or detested.
- marfū'*: A narration attributed to the Prophet Muhammad ﷺ.
- marwūf*: A narration attributed to a companion of Prophet Muhammad ﷺ.
- muḥaddith al-ʿaṣr*: The ḥadīth specialist of the era.
- mujtahid*: A person accepted as an original authority in Islamic law. The term is also used to describe an original authority in other sciences such as the science of ḥadīth.
- munkar*: An irregular or unknown ḥadīth transmitted by a weak narrator. There is a difference of opinion regarding the definition and use of this term.
- mustaḥab*: A recommended action that falls between *mubāḥ* (permissible) and *wājib* (compulsory), the fulfilment of which is rewarded, though it may be omitted without sin.
- qadā'*: To fulfil or complete a missed action. The term is also used to refer to adjudication and court judgements.
- ṣaḥīḥ*: A *ṣaḥīḥ* (sound) ḥadīth is the one which has a continuous chain

of trustworthy transmitters, and which is free from defects and irregularities in the text and the chain.

ṣāliḥ: A transmitter of ḥadīth who does not fulfil the criteria of a *thiqah* transmitter but whose narrations are of an acceptable standard to be used to support other narrations.

thiqah: A trustworthy transmitter of ḥadīth with impeccable character and precision in transmission.

BIBLIOGRAPHY

١. أبجد العلوم لصديق حسن خان القنوجي، دار ابن حزم بيروت، ١٤٢٣هـ.
٢. إتحاف السادة المتقين بشرح إحياء علوم الدين للزبيدي، مؤسسة التاريخ العربي بيروت، ١٤١٤هـ.
٣. أحسن الفتاوى لرشيد أحمد اللدهيانوي، إيج إيم سعيد كمبني كراتشي، ١٤١٥هـ (الأردية).
٤. أحكام القرآن لابن العربي، دار الكتب العلمية بيروت، ١٤٢٤هـ.
٥. إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري للقسطلاني، المطبعة الكبرى الأميرية مصر، ١٣٢٣هـ.
٦. الاستذكار لابن عبد البر، دار الكتب العلمية بيروت، ١٤٢١هـ.
٧. الاستيعاب في معرفة الأصحاب لابن عبد البر، دار الجيل بيروت، ١٤١٢هـ.
٨. أسد الغابة في معرفة الصحابة لابن الأثير، دار الكتب العلمية بيروت، ١٤١٥هـ.
٩. الأسماء والصفات للبيهقي، دار الحديث القاهرة، ١٤٢٦هـ.
١٠. الإصابة في تمييز الصحابة لابن حجر العسقلاني، دار الكتب العلمية بيروت، ١٤١٥هـ.
١١. الأعلام للزركلي، دار العلم للملايين بيروت، ٢٠٠٢م.
١٢. إعلام الموقعين عن رب العالمين لابن القيم، دار الكتب العلمية بيروت، ١٤١١هـ.
١٣. إعلاء السنن لظفر أحمد العثماني، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية كراتشي، ١٤١٥هـ.
١٤. أعيان العصر وأعوان النصر للصفدي، دار الفكر بيروت، ١٤١٨هـ.
١٥. إكمال إكمال المعلم لأبي عبد الله الأبي، دار الكتب العلمية بيروت.
١٦. إكمال المعلم بفوائد مسلم للقاضي عياض، دار الوفاء مصر، ١٤١٩هـ.

١٧. إكمال تهذيب الكمال لمغلطاي بن قليج، الفاروق الحديثة للطباعة والنشر
القاهرة، ١٤٢٢هـ.
١٨. إنشاء الغمر بأبناء العمر لابن حجر العسقلاني، لجنة إحياء التراث الإسلامي مصر،
١٣٨٩هـ.
١٩. الإنصاف في معرفة الراجح من الخلاف للمرداوي، دار إحياء التراث العربي
بيروت.
٢٠. الأنوار الكاشفة لما في كتاب «أضواء على السنة» من الزلل والتضليل والمجازفة
لعبد الرحمن بن يحيى المعلمي اليماني، دار عالم الكتب بيروت، ١٤٠٦هـ.
٢١. أوجز المسالك إلى موطأ مالك لمحمد زكريا الكاندهلوي، دار القلم دمشق،
١٤٢٤هـ.
٢٢. البحر الرائق شرح كتر الدقائق لابن نجيم المصري، دار الكتاب الإسلامي القاهرة.
٢٣. البحر المحيط الشجاع في شرح صحيح الإمام مسلم بن الحجاج لمحمد بن علي
بن آدم الإتيوبي، دار ابن الجوزي الدمام.
٢٤. بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع للكاساني، دار الكتب العلمية بيروت، ١٤٠٦هـ.
٢٥. بدائع الفوائد لابن القيم، دار الكتاب العربي بيروت.
٢٦. بداية المجتهد ونهاية المقتصد لابن رشد الحفيد، دار الحديث القاهرة، ١٤٢٥هـ.
٢٧. البداية والنهاية لابن كثير، دار الفكر بيروت، ١٤٠٧هـ.
٢٨. البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع للشوكاني، دار المعرفة بيروت.
٢٩. بذل المجهود في حل سنن أبي داود لخليل أحمد السهارةفوري، دار البشائر
الإسلامية بيروت، ١٤٢٧هـ.
٣٠. بلغة السالك لأقرب المسالك، وهو المعروف بحاشية الصاوي على الشرح
الصغير، دار المعارف القاهرة.
٣١. بهشتي زيور لأشرف علي التهانوي، اسلامك بك سروس الدهلي (الأردنية).
٣٢. تاج التراجع لابن قطلوبغا، دار القلم دمشق، ١٤١٣هـ.
٣٣. التاج والإكليل لمختصر خليل لأبي عبد الله المواق، دار الكتب العلمية بيروت،
١٤١٦هـ.

٣٤. تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام للذهبي بتحقيق التدمري، دار الكتاب
العربي بيروت، ١٤١٣هـ.
٣٥. التاريخ الكبير للبخاري، دار الفكر بيروت، ١٤٣٤هـ.
٣٦. تاريخ بغداد للخطيب البغدادي، دار الكتب العلمية بيروت، ١٤١٧هـ.
٣٧. تاريخ دمشق لابن عساكر، دار الفكر بيروت، ١٤١٥هـ.
٣٨. التبصرة لأبي الحسن اللخمي، وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية قطر، ١٤٣٢هـ.
٣٩. تحرير الأقوال في صوم الست من شوال لابن قطلوبغا، طبع في المجلد الثالث من
لقاء العشر الأواخر بالمسجد الحرام، دار البشائر الإسلامية، ١٤٢٢هـ.
٤٠. تحفة الأحوذى شرح جامع الترمذي للمباركفوري، مؤسسة الرسالة بيروت،
١٤٣٦هـ.
٤١. تحفة الألمعي شرح سنن الترمذي لسعيد أحمد البالتوري، مكتبة حجاز ديوبند
الهند، ١٤٢٨هـ (الأردنية).
٤٢. تحفة الفقهاء للسمرقندي، دار الكتب العلمية بيروت، ١٤١٤هـ.
٤٣. تحفة المحتاج في شرح المنهاج لابن حجر المكي الهيثمي، دار إحياء التراث
العربي بيروت.
٤٤. تحفة الملوك لزين الدين الرازي، دار البشائر الإسلامية بيروت، ١٤١٧هـ.
٤٥. تدريب الراوي في شرح تقريب النواوي للسيوطي، دار طيبة الرياض.
٤٦. تدريب الراوي في شرح تقريب النواوي للسيوطي، بتحقيق محمد عوامة، دار
المنهاج جدة، ١٤٣٧هـ.
٤٧. تذكرة الحفاظ للذهبي، دار الكتب العلمية بيروت، ١٤١٩هـ.
٤٨. الترغيب والترهيب من الحديث الشريف للمنذري، دار الكتب العلمية بيروت،
١٤١٧هـ.
٤٩. تفسير القرآن العظيم لابن كثير، دار طيبة الرياض، ١٤٢٠هـ.
٥٠. التفسير المظهر لثناء الله البانييتي، مكتبة الرشدية الباكستان، ١٤١٢هـ.
٥١. تقريب التهذيب لابن حجر العسقلاني، دار الرشيد دمشق، ١٤٠٦هـ.
٥٢. تقييد المهمل وتمييز المشكل لأبي علي الغساني، دار عالم الفوائد مكة المكرمة،
١٤٢١هـ.

١٧. إكمال تهذيب الكمال لمغلطاي بن قليج، الفاروق الحديثة للطباعة والنشر
القاهرة، ١٤٢٢هـ.
١٨. إنباء الغمر بأبناء العمر لابن حجر العسقلاني، لجنة إحياء التراث الإسلامي مصر،
١٣٨٩هـ.
١٩. الإنصاف في معرفة الراجح من الخلاف للمرداوي، دار إحياء التراث العربي
بيروت.
٢٠. الأنوار الكاشفة لما في كتاب «أضواء على السنة» من الزلل والتضليل والمجازفة
لعبد الرحمن بن يحيى المعلمي اليماني، دار عالم الكتب بيروت، ١٤٠٦هـ.
٢١. أوجز المسالك إلى موطأ مالك لمحمد زكريا الكاندهلوي، دار القلم دمشق،
١٤٢٤هـ.
٢٢. البحر الرائق شرح كنز الدقائق لابن نجيم المصري، دار الكتاب الإسلامي القاهرة.
٢٣. البحر المحيط الشجاع في شرح صحيح الإمام مسلم بن الحجاج لمحمد بن علي
بن آدم الإتيوبي، دار ابن الجوزي الدمام.
٢٤. بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع للكاساني، دار الكتب العلمية بيروت، ١٤٠٦هـ.
٢٥. بدائع الفوائد لابن القيم، دار الكتاب العربي بيروت.
٢٦. بداية المجتهد ونهاية المقتصد لابن رشد الحفيد، دار الحديث القاهرة، ١٤٢٥هـ.
٢٧. البداية والنهاية لابن كثير، دار الفكر بيروت، ١٤٠٧هـ.
٢٨. البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع للشوكاني، دار المعرفة بيروت.
٢٩. بذل المجهود في حل سنن أبي داود لخليل أحمد السهارنفوري، دار البشائر
الإسلامية بيروت، ١٤٢٧هـ.
٣٠. بلغة السالك لأقرب المسالك، وهو المعروف بحاشية الصاوي على الشرح
الصغير، دار المعارف القاهرة.
٣١. بهشتي زيور لأشرف علي التهانوي، اسلامك بك سروس الدهلي (الأردية).
٣٢. تاج التراجم لابن قطلوبغا، دار القلم دمشق، ١٤١٣هـ.
٣٣. التاج والإكليل لمختصر خليل لأبي عبد الله المواق، دار الكتب العلمية بيروت،
١٤١٦هـ.

٣٤. تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام للذهبي بتحقيق التدمري، دار الكتاب
العربي بيروت، ١٤١٣هـ.
٣٥. التاريخ الكبير للبخاري، دار الفكر بيروت، ١٤٣٤هـ.
٣٦. تاريخ بغداد للخطيب البغدادي، دار الكتب العلمية بيروت، ١٤١٧هـ.
٣٧. تاريخ دمشق لابن عساكر، دار الفكر بيروت، ١٤١٥هـ.
٣٨. التبصرة لأبي الحسن اللخمي، وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية قطر، ١٤٣٢هـ.
٣٩. تحرير الأقوال في صوم الست من شوال لابن قطلوبغا، طبع في المجلد الثالث من
لقاء العشر الأواخر بالمسجد الحرام، دار البشائر الإسلامية، ١٤٢٢هـ.
٤٠. تحفة الأحوذى شرح جامع الترمذي للمباركفوري، مؤسسة الرسالة بيروت،
١٤٣٦هـ.
٤١. تحفة الألمي شرح سنن الترمذي لسعيد أحمد البالنوري، مكتبة حجاز ديوبند
الهند، ١٤٢٨هـ (الأردية).
٤٢. تحفة الفقهاء للسمرقندي، دار الكتب العلمية بيروت، ١٤١٤هـ.
٤٣. تحفة المحتاج في شرح المنهاج لابن حجر المكي الهيثمي، دار إحياء التراث
العربي بيروت.
٤٤. تحفة الملوك لزين الدين الرازي، دار البشائر الإسلامية بيروت، ١٤١٧هـ.
٤٥. تدريب الراوي في شرح تقريب النواوي للسيوطي، دار طيبة الرياض.
٤٦. تدريب الراوي في شرح تقريب النواوي للسيوطي، بتحقيق محمد عوامة، دار
المنهاج جدة، ١٤٣٧هـ.
٤٧. تذكرة الحفاظ للذهبي، دار الكتب العلمية بيروت، ١٤١٩هـ.
٤٨. الترغيب والترهيب من الحديث الشريف للمنذري، دار الكتب العلمية بيروت،
١٤١٧هـ.
٤٩. تفسير القرآن العظيم لابن كثير، دار طيبة الرياض، ١٤٢٠هـ.
٥٠. التفسير المظهر لثناء الله البانييتي، مكتبة الرشدية الباكستان، ١٤١٢هـ.
٥١. تقريب التهذيب لابن حجر العسقلاني، دار الرشيد دمشق، ١٤٠٦هـ.
٥٢. تقييد المهمل وتمييز المشكل لأبي علي الغساني، دار عالم الفوائد مكة المكرمة،
١٤٢١هـ.

٦٧. الجمع والتوضيح لمرويات الإمام البخاري وأحكامه في غير الجامع الصحيح لطارق بن عوض الله بن محمد، دار الوطن الرياض، ١٤٢١هـ.
٦٨. الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح لابن تيمية، دار العاصمة الرياض، ١٤١٩هـ.
٦٩. الجواهر المضية في طبقات الحنفية لعبد القادر القرشي، مير محمد كتب خان كراتشي.
٧٠. حاشية الدسوقي على الشرح الكبير، دار الفكر بيروت.
٧١. حاشية ابن الشلبي على تبين الحقائق شرح كنز الدقائق، المطبعة الكبرى الأميرية القاهرة، ١٣١٣هـ.
٧٢. حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح شرح نور الإيضاح، دار الكتب العلمية بيروت، ١٤١٨هـ.
٧٣. حجة الله البالغة لأحمد بن عبد الرحيم المعروف بولي الله الدهلوي، دار الجيل بيروت، ١٤٢٦هـ.
٧٤. حلية البشر في تاريخ القرن الثالث عشر لعبد الرزاق الميداني، دار صادر بيروت، ١٤١٣هـ.
٧٥. خلاصة الأثر في أعيان القرن الحادي عشر لمحمد أمين المحبي، دار صادر بيروت.
٧٦. الدر المختار للحصكفي، دار الفكر بيروت، ١٤١٢هـ.
٧٧. درر الحكام شرح غرر الأحكام لملا خسرو، وبهامشه حاشية الشرنبلالي، دار إحياء الكتب العربية بيروت.
٧٨. الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة لابن حجر العسقلاني، مجلس دائرة المعارف العثمانية حيدرآباد الهند، ١٣٩٢هـ.
٧٩. درس ترمذي لمحمد تقي العثماني، مكتبة دار العلوم كراتشي، ١٤٢٠هـ (الأردية).
٨٠. ديوان الإسلام لشمس الدين الغزي، دار الكتب العلمية بيروت، ١٤١١هـ.
٨١. الذخيرة لأبي العباس القرافي، دار الغرب الإسلامي بيروت، ١٩٩٤م.
٨٢. ذيل تاريخ مولد العلماء ووفياتهم لعبد العزيز الكتاني، دار العاصمة الرياض، ١٤٠٩هـ.
٨٣. ذيل طبقات الحنابلة لابن رجب، مكتبة العبيكان الرياض، ١٤٢٥هـ.

٥٣. التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد لابن عبد البر، وزارة عموم الأوقاف والشؤون الإسلامية المغرب، ١٣٨٧هـ.
٥٤. تنبيه الغافلين بأحاديث سيد الأنبياء والمرسلين لأبي الليث السمرقندي، دار ابن كثير دمشق، ١٤٢١هـ.
٥٥. تنشيط الأذان من كتاب الأربعين في الأذان ليوسف شبير أحمد البريطاني، مكتبة النوادر بريطانيا، ١٤٣٧هـ.
٥٦. تنقيح التحقيق لابن عبد الهادي المقدسي، دار أضواء السلف الرياض، ١٤٢٨هـ.
٥٧. تهذيب التهذيب لابن حجر العسقلاني، مطبعة دائرة المعارف النظامية الهند، ١٣٢٦هـ.
٥٨. تهذيب الكمال في أسماء الرجال للمزي، مؤسسة الرسالة بيروت، ١٤٠٠هـ.
٥٩. تهذيب جامع الإمام أبي عيسى الترمذي لعبد الله بن عبد القادر التليدي الحسني الطنجي، دار المعرفة المغرب.
٦٠. تهذيب سنن أبي داود وإيضاح علله ومشكلاته لابن القيم، وهو المعروف بحاشية ابن القيم على سنن أبي داود، مطبوع على هامش عون المعبود شرح سنن أبي داود للعظيم آبادي، دار الكتب العلمية بيروت، ١٤١٥هـ.
٦١. الثقات لابن حبان، دائرة المعارف العثمانية حيدرآباد الهند، ١٣٩٣هـ.
٦٢. ثلاث رسائل في استحباب الدعاء ورفع اليدين فيه بعد الصلوات المكتوبة لمحمد هاشم التتوي السندي وأحمد بن الصديق الغماري ومحمد بن عبد الرحمن الأهمل اليمني، بتحقيق عبد الفتاح أبي غدة، دار البشائر الإسلامية بيروت، ١٤٢٥هـ.
٦٣. جامع الرموز شرح مختصر الوقاية لشمس الدين محمد الخراساني القهستاني، مطبع مظهر العجايب كلكتة الهند، ١٢٧٤هـ.
٦٤. الجامع لأحكام القرآن لأبي عبد الله القرطبي، دار الكتب المصرية القاهرة، ١٣٨٤هـ.
٦٥. الجرح والتعديل لابن أبي حاتم الرازي، دائرة المعارف العثمانية حيدرآباد الهند، ١٢٧١هـ.
٦٦. جلاء الأفهام في فضل الصلوة على محمد خير الأنام لابن القيم، دار العروبة الكويت، ١٤٠٧هـ.

٦٧. الجمع والتوضيح لمرويات الإمام البخاري وأحكامه في غير الجامع الصحيح لطارق بن عوض الله بن محمد، دار الوطن الرياض، ١٤٢١هـ.
٦٨. الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح لابن تيمية، دار العاصمة الرياض، ١٤١٩هـ.
٦٩. الجواهر المضية في طبقات الحنفية لعبد القادر القرشي، مير محمد كتب خان كراتشي.
٧٠. حاشية الدسوقي على الشرح الكبير، دار الفكر بيروت.
٧١. حاشية ابن الشلبي على تبين الحقائق شرح كنز الدقائق، المطبعة الكبرى الأميرية القاهرة، ١٣١٣هـ.
٧٢. حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح شرح نور الإيضاح، دار الكتب العلمية بيروت، ١٤١٨هـ.
٧٣. حجة الله البالغة لأحمد بن عبد الرحيم المعروف بولي الله الدهلوي، دار الجيل بيروت، ١٤٢٦هـ.
٧٤. حلية البشر في تاريخ القرن الثالث عشر لعبد الرزاق الميداني، دار صادر بيروت، ١٤١٣هـ.
٧٥. خلاصة الأثر في أعيان القرن الحادي عشر لمحمد أمين المحبي، دار صادر بيروت.
٧٦. الدر المختار للحصكفي، دار الفكر بيروت، ١٤١٢هـ.
٧٧. درر الحكام شرح غرر الأحكام لملا خسرو، وبهامشه حاشية الشرنبلالي، دار إحياء الكتب العربية بيروت.
٧٨. الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة لابن حجر العسقلاني، مجلس دائرة المعارف العثمانية حيدرآباد الهند، ١٣٩٢هـ.
٧٩. درس ترمذي لمحمد تقي العثماني، مكتبة دار العلوم كراتشي، ١٤٢٠هـ (الأردية).
٨٠. ديوان الإسلام لشمس الدين الغزي، دار الكتب العلمية بيروت، ١٤١١هـ.
٨١. الذخيرة لأبي العباس القرافي، دار الغرب الإسلامي بيروت، ١٩٩٤م.
٨٢. ذيل تاريخ مولد العلماء ووفياتهم لعبد العزيز الكتاني، دار العاصمة الرياض، ١٤٠٩هـ.
٨٣. ذيل طبقات الحنابلة لابن رجب، مكتبة العبيكان الرياض، ١٤٢٥هـ.

٥٣. التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد لابن عبد البر، وزارة عموم الأوقاف والشؤون الإسلامية المغرب، ١٣٨٧هـ.
٥٤. تنبيه الغافلين بأحاديث سيد الأنبياء والمرسلين لأبي الليث السمرقندي، دار ابن كثير دمشق، ١٤٢١هـ.
٥٥. تنشيط الأذان من كتاب الأربعين في الأذان ليوسف شبير أحمد البريطاني، مكتبة النوادر بريطانيا، ١٤٣٧هـ.
٥٦. تنقيح التحقيق لابن عبد الهادي المقدسي، دار أضواء السلف الرياض، ١٤٢٨هـ.
٥٧. تهذيب التهذيب لابن حجر العسقلاني، مطبعة دائرة المعارف النظامية الهند، ١٣٢٦هـ.
٥٨. تهذيب الكمال في أسماء الرجال للمزي، مؤسسة الرسالة بيروت، ١٤٠٠هـ.
٥٩. تهذيب جامع الإمام أبي عيسى الترمذي لعبد الله بن عبد القادر التليدي الحسني الطنجي، دار المعرفة المغرب.
٦٠. تهذيب سنن أبي داود وإيضاح علله ومشكلاته لابن القيم، وهو المعروف بحاشية ابن القيم على سنن أبي داود، مطبوع على هامش عون المعبود شرح سنن أبي داود للعظيم آبادي، دار الكتب العلمية بيروت، ١٤١٥هـ.
٦١. الثقات لابن حبان، دائرة المعارف العثمانية حيدرآباد الهند، ١٣٩٣هـ.
٦٢. ثلاث رسائل في استحباب الدعاء ورفع اليدين فيه بعد الصلوات المكتوبة لمحمد هاشم التتوي السندي وأحمد بن الصديق الغماري ومحمد بن عبد الرحمن الأهدل اليماني، بتحقيق عبد الفتاح أبي غدة، دار البشائر الإسلامية بيروت، ١٤٢٥هـ.
٦٣. جامع الرموز شرح مختصر الوقاية لشمس الدين محمد الخراساني القهستاني، مطبع مظهر العجايب كلكتة الهند، ١٢٧٤هـ.
٦٤. الجامع لأحكام القرآن لأبي عبد الله القرطبي، دار الكتب المصرية القاهرة، ١٣٨٤هـ.
٦٥. الجرح والتعديل لابن أبي حاتم الرازي، دائرة المعارف العثمانية حيدرآباد الهند، ١٢٧١هـ.
٦٦. جلاء الأفهام في فضل الصلوة على محمد خير الأنام لابن القيم، دار العروبة الكويت، ١٤٠٧هـ.

١٠٧. الضوء اللامع لأهل القرن التاسع للسخاوي، دار الجيل بيروت، ١٤١٢هـ.
١٠٨. طبقات الحنابلة لابن أبي يعلى، دار المعرفة بيروت.
١٠٩. طبقات الشافعية لابن قاضي شهبة، دار عالم الكتب بيروت، ١٤٠٧هـ.
١١٠. طبقات الشافعية الكبرى للتاج السبكي، دار هجر القاهرة، ١٤١٣هـ.
١١١. الطبقات الكبرى لابن سعد، دار الكتب العلمية بيروت، ١٤١٠هـ.
١١٢. عارضة الأحوذى لشرح صحيح الترمذي لابن العربي، دار الكتاب العربي بيروت.
١١٣. العبر في خبر من غبر للذهبي، ويليه ذبول العبر للحسيني، دار الكتب العلمية بيروت.
١١٤. عقد الجواهر الثمينة في مذهب عالم المدينة لجلال الدين عبد الله بن نجم بن شاس، دار الغرب الإسلامي بيروت، ١٤٢٣هـ.
١١٥. علل الحديث لابن أبي حاتم الرازي، مطابع الحميضي الرياض، ١٤٢٧هـ.
١١٦. العلل ومعرفة الرجال لأحمد بن حنبل رواية عبد الله بن أحمد، دار الخاني الرياض، ١٤٢٢هـ.
١١٧. عون المعبود شرح سنن أبي داود للعظيم آبادي، دار الكتب العلمية بيروت، ١٤١٥هـ.
١١٨. الفتاوى البزازية لابن بزاز الكردي، المطبوع على هامش الفتاوى الهندية، مكتبة ماجدية كويتا باكستان، ١٣٩٨هـ.
١١٩. الفتاوى التاتارخانية لفريد الدين عالم بن العلاء الهندي، مكتبة زكريا ديوبند الهند، ١٤٣١هـ.
١٢٠. الفتاوى الهندية لمجموعة من الفقهاء الحنفية، دار الفكر بيروت.
١٢١. فتاوى دار العلوم ديوبند، ويسمى المجلد الأول عزيز الفتاوى لعزير الرحمن العثماني، دار الإشاعة كراتشي، ١٣٩٦هـ (الأردية).
١٢٢. فتاوى دار العلوم زكريا لرضاء الحق، زمزم ببلشرز كراتشي، ٢٠٠٩م (الأردية).
١٢٣. فتاوى رحيميه للسيد عبد الرحيم اللاجفوري الهندي، دار الإشاعة كراتشي، ٢٠٠٩م (الأردية).
١٢٤. فتاوى قاضي خان لحسن بن منصور الأوجندي، المطبوع على هامش الفتاوى الهندية، مكتبة ماجدية كويتا باكستان، ١٣٩٨هـ.

٨٤. رد المحتار على الدر المختار لابن عابدين، دار الفكر بيروت، ١٤١٢هـ.
٨٥. سلك الدرر في أعيان القرن الثاني عشر لمحمد خليل المرادي، دار البشائر الإسلامية بيروت، ١٤٠٨هـ.
٨٦. سنن ابن ماجه، دار الفكر بيروت، ١٤٢١هـ.
٨٧. سنن أبي داود، دار السلام الرياض، ١٤٣٠هـ.
٨٨. سنن أبي داود بتحقيق شعيب الأرناؤوط، دار الرسالة العالمية بيروت، ١٤٣٣هـ.
٨٩. سنن الترمذي، مؤسسة الرسالة بيروت، ١٤٣٢هـ.
٩٠. سنن الدارمي، دار المغني للنشر والتوزيع الرياض، ١٤١٢هـ.
٩١. السنن الكبرى للبيهقي، دار الكتب العلمية بيروت، ١٤٢٤هـ.
٩٢. السنن الكبرى للنسائي، مؤسسة الرسالة بيروت، ١٤٢١هـ.
٩٣. سير أعلام النبلاء للذهبي، مؤسسة الرسالة بيروت، ١٤٠٥هـ.
٩٤. شجرة النور الزكية في طبقات المالكية لمحمد بن محمد مخلوف، دار الكتب العلمية بيروت، ١٤٢٤هـ.
٩٥. شذرات الذهب في أخبار من ذهب لابن العماد الحنبلي، دار ابن كثير دمشق، ١٤٠٦هـ.
٩٦. شرح الزرقاني على موطأ الإمام مالك، مكتبة الثقافة الدينية القاهرة، ١٤٢٤هـ.
٩٧. شرح السنة للبغوي، المكتب الإسلامي بيروت، ١٤٠٣هـ.
٩٨. الشرح الكبير على مختصر خليل للدردير، دار الفكر بيروت.
٩٩. شرح مختصر خليل للخرشي، دار الفكر بيروت.
١٠٠. شرح مشكل الآثار للطحاوي، مؤسسة الرسالة بيروت، ١٤١٥هـ.
١٠١. صحيح ابن حبان، مؤسسة الرسالة بيروت، ١٤٠٨هـ.
١٠٢. صحيح ابن خزيمة، المكتب الإسلامي بيروت.
١٠٣. صحيح البخاري، مؤسسة الرسالة بيروت، ١٤٢٩هـ.
١٠٤. صحيح مسلم، دار قرطبة بيروت، ١٤٣٠هـ.
١٠٥. صيانة صحيح مسلم من الإخلال والغلط وحمايته من الإسقاط والسقط لابن الصلاح، دار الغرب الإسلامي بيروت، ١٤٠٨هـ.
١٠٦. الضعفاء الكبير للعقيلي، دار الكتب العلمية بيروت، ١٤٠٤هـ.

١٠٧. الضوء اللامع لأهل القرن التاسع للسخاوي، دار الجيل بيروت، ١٤١٢هـ.
١٠٨. طبقات الحنابلة لابن أبي يعلى، دار المعرفة بيروت.
١٠٩. طبقات الشافعية لابن قاضي شهبة، دار عالم الكتب بيروت، ١٤٠٧هـ.
١١٠. طبقات الشافعية الكبرى للتاج السبكي، دار هجر القاهرة، ١٤١٣هـ.
١١١. الطبقات الكبرى لابن سعد، دار الكتب العلمية بيروت، ١٤١٠هـ.
١١٢. عارضة الأحوذى لشرح صحيح الترمذي لابن العربي، دار الكتاب العربي بيروت.
١١٣. العبر في خبر من غبر للذهبي، ويلييه ديول العبر للحسيني، دار الكتب العلمية بيروت.
١١٤. عقد الجواهر الثمينة في مذهب عالم المدينة لجلال الدين عبد الله بن نجم بن شاس، دار الغرب الإسلامي بيروت، ١٤٢٣هـ.
١١٥. علل الحديث لابن أبي حاتم الرازي، مطابع الحميضي الرياض، ١٤٢٧هـ.
١١٦. العلل ومعرفة الرجال لأحمد بن حنبل رواية عبد الله بن أحمد، دار الخاني الرياض، ١٤٢٢هـ.
١١٧. عون المعبود شرح سنن أبي داود للعظيم آبادي، دار الكتب العلمية بيروت، ١٤١٥هـ.
١١٨. الفتاوى البزازية لابن بزاز الكردي، المطبوع على هامش الفتاوى الهندية، مكتبة ماجدية كويتا باكستان، ١٣٩٨هـ.
١١٩. الفتاوى التاتارخانية لفريد الدين عالم بن العلاء الهندي، مكتبة زكريا ديوبند الهند، ١٤٣١هـ.
١٢٠. الفتاوى الهندية لمجموعة من الفقهاء الحنفية، دار الفكر بيروت.
١٢١. فتاوى دار العلوم ديوبند، ويسمى المجلد الأول عزيز الفتاوى لعزير الرحمن العثماني، دار الإشاعة كراتشي، ١٣٩٦هـ (الأردية).
١٢٢. فتاوى دار العلوم زكريا لرضاء الحق، زمزم ببلشرز كراتشي، ٢٠٠٩م (الأردية).
١٢٣. فتاوى رحيميه للسيد عبد الرحيم اللاجفوري الهندي، دار الإشاعة كراتشي، ٢٠٠٩م (الأردية).
١٢٤. فتاوى قاضي خان لحسن بن منصور الأوجندي، المطبوع على هامش الفتاوى الهندية، مكتبة ماجدية كويتا باكستان، ١٣٩٨هـ.

٨٤. رد المحتار على الدر المختار لابن عابدين، دار الفكر بيروت، ١٤١٢هـ.
٨٥. سلك الدرر في أعيان القرن الثاني عشر لمحمد خليل المرادي، دار البشائر الإسلامية بيروت، ١٤٠٨هـ.
٨٦. سنن ابن ماجه، دار الفكر بيروت، ١٤٢١هـ.
٨٧. سنن أبي داود، دار السلام الرياض، ١٤٣٠هـ.
٨٨. سنن أبي داود بتحقيق شعيب الأرناؤوط، دار الرسالة العالمية بيروت، ١٤٣٣هـ.
٨٩. سنن الترمذي، مؤسسة الرسالة بيروت، ١٤٣٢هـ.
٩٠. سنن الدارمي، دار المغني للنشر والتوزيع الرياض، ١٤١٢هـ.
٩١. السنن الكبرى للبيهقي، دار الكتب العلمية بيروت، ١٤٢٤هـ.
٩٢. السنن الكبرى للنسائي، مؤسسة الرسالة بيروت، ١٤٢١هـ.
٩٣. سير أعلام النبلاء للذهبي، مؤسسة الرسالة بيروت، ١٤٠٥هـ.
٩٤. شجرة النور الزكية في طبقات المالكية لمحمد بن محمد مخلوف، دار الكتب العلمية بيروت، ١٤٢٤هـ.
٩٥. شذرات الذهب في أخبار من ذهب لابن العماد الحنبلي، دار ابن كثير دمشق، ١٤٠٦هـ.
٩٦. شرح الزرقاني على موطأ الإمام مالك، مكتبة الثقافة الدينية القاهرة، ١٤٢٤هـ.
٩٧. شرح السنة للبغوي، المكتب الإسلامي بيروت، ١٤٠٣هـ.
٩٨. الشرح الكبير على مختصر خليل للدردير، دار الفكر بيروت.
٩٩. شرح مختصر خليل للخرشي، دار الفكر بيروت.
١٠٠. شرح مشكل الآثار للطحاوي، مؤسسة الرسالة بيروت، ١٤١٥هـ.
١٠١. صحيح ابن حبان، مؤسسة الرسالة بيروت، ١٤٠٨هـ.
١٠٢. صحيح ابن خزيمة، المكتب الإسلامي بيروت.
١٠٣. صحيح البخاري، مؤسسة الرسالة بيروت، ١٤٢٩هـ.
١٠٤. صحيح مسلم، دار قرطبة بيروت، ١٤٣٠هـ.
١٠٥. صيانة صحيح مسلم من الإخلال والغلط وحمائته من الإسقاط والسقط لابن الصلاح، دار الغرب الإسلامي بيروت، ١٤٠٨هـ.
١٠٦. الضعفاء الكبير للعقيلي، دار الكتب العلمية بيروت، ١٤٠٤هـ.

١٢٥. فتح الباري شرح صحيح البخاري لابن حجر العسقلاني، دار المعرفة بيروت، ١٣٧٩هـ.
١٢٦. فتح القدير لابن الهمام، دار الفكر بيروت.
١٢٧. فتح المغيث بشرح ألفية الحديث للسخاوي، مكتبة السنة مصر، ١٤٢٤هـ.
١٢٨. فتح الملهم بشرح صحيح الإمام مسلم لشبير أحمد العثماني، دار القلم دمشق، ١٤٢٧هـ.
١٢٩. فتح المنعم شرح صحيح مسلم لموسى شاهين لاشين، دار الشروق القاهرة، ١٤٢٣هـ.
١٣٠. الفجر الساطع على الصحيح الجامع لمحمد الزرهوني المغربي، مكتبة الرشد الرياض، ١٤٣٠هـ.
١٣١. الفرائد في عوالي الأسانيد وغوالي الفوائد، ثبت العلامة المحدث الشيخ محمد يونس الجونفوري، لمحمد أكرم الندوي، دار البشائر الإسلامية بيروت، ١٤٣٦هـ.
١٣٢. الفروع لابن مفلح، مؤسسة الرسالة بيروت، ١٤٢٤هـ.
١٣٣. الفقيه والمتفقه للخطيب البغدادي، دار ابن الجوزي الرياض، ١٤٢١هـ.
١٣٤. الفوائد البهية في تراجم الحنفية لعبد الحي اللكنوي، دار الكتاب الإسلامي القاهرة، ١٣٢٤هـ.
١٣٥. فوات الوفيات لابن شاکر الكتبي، دار صادر بيروت، ١٩٧٣م و ١٩٧٤م.
١٣٦. فهرس الفهارس والأبواب ومعجم المعاجم والمشیخات والمسلسلات لمحمد عبد الحي الكتاني، دار الغرب الإسلامي بيروت، ١٩٨٢م.
١٣٧. فيض القدير شرح الجامع الصغير للمناوي، المكتبة التجارية الكبرى مصر، ١٣٥٦هـ.
١٣٨. القبس في شرح موطأ مالك بن أنس لابن العربي، دار الغرب الإسلامي بيروت، ١٩٩٢م.
١٣٩. الكامل في ضعفاء الرجال لابن عدي، دار الكتب العلمية بيروت، ١٤١٨هـ.
١٤٠. كتاب الفتاوى لخالـد سيف الله رحمانی، زمزم پبلشرز كراتشي، ٢٠٠٧م (الأردية).
١٤١. كشف القناع عن متن الإقناع للبهوتي، دار الكتب العلمية بيروت.

١٤٢. كشف المشكل من حديث الصحيحين لابن الجوزي، دار الوطن الرياض، ١٤١٨هـ.
١٤٣. كفاية الحاجة في شرح سنن ابن ماجه لأبي الحسن السندي، وهو المعروف بحاشية السندي على سنن ابن ماجه، دار الجيل بيروت.
١٤٤. الكواكب السائرة بأعيان المائة العاشرة لنجم الدين الغزي، دار الكتب العلمية بيروت، ١٤١٨هـ.
١٤٥. الكوكب الوهاج والروض البهاج في شرح صحيح مسلم بن الحجاج لمحمد الأمين الهرري، دار المنهاج جدة، ١٤٣٠هـ.
١٤٦. اللآلئ المنثورة في الأحاديث المشهورة للزركشي، دار الكتب العلمية بيروت، ١٤٠٦هـ.
١٤٧. لسان الميزان لابن حجر العسقلاني بتحقيق عبد الفتاح أبي غدة، دار البشائر الإسلامية بيروت، ١٤٢٣هـ.
١٤٨. لطائف المعارف فيما لمواسم العام من الوظائف لابن رجب، دار ابن حزم بيروت، ١٤٢٤هـ.
١٤٩. لمعات التنقيح في شرح مشكاة المصابيح لعبد الحق الدهلوي، دار النوادر بيروت، ١٤٣٥هـ.
١٥٠. مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر لعبد الرحمن شينخي زاده، دار إحياء التراث العربي بيروت.
١٥١. مجمع الزوائد ومنبع الفوائد لنور الدين الهيثمي، مكتبة القدسي القاهرة، ١٤١٤هـ.
١٥٢. مجموع الفتاوى لابن تيمية، مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف المدينة المنورة، ١٤١٦هـ.
١٥٣. المجموع شرح المذهب للنووي، دار الفكر بيروت.
١٥٤. مجموعة الخطب للكنوية لمحمد عبد الحي اللكنوي، طبع في المجلد الثاني من مجموعة رسائل اللكنوي، انتشارات شيخ الإسلام أحمد جام، إيران، ١٤١٩هـ.
١٥٥. المحيط البرهاني في الفقه النعماني لابن مازة البخاري، دار الكتب العلمية بيروت، ١٤٢٤هـ.
١٥٦. مراقي الفلاح شرح نور الإيضاح للشرنبلالي، المكتبة العصرية بيروت، ١٤٢٥هـ.
١٥٧. مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح لعلي القاري، دار الفكر بيروت، ١٤٢٢هـ.

١٤٢. كشف المشكل من حديث الصحيحين لابن الجوزي، دار الوطن الرياض، ١٤١٨هـ.
١٤٣. كفاية الحاجة في شرح سنن ابن ماجه لأبي الحسن السندي، وهو المعروف بحاشية السندي على سنن ابن ماجه، دار الجيل بيروت.
١٤٤. الكواكب السائرة بأعيان المائة العاشرة لنجم الدين الغزي، دار الكتب العلمية بيروت، ١٤١٨هـ.
١٤٥. الكوكب الوهاج والروض البهاج في شرح صحيح مسلم بن الحجاج لمحمد الأمين الهري، دار المنهاج جدة، ١٤٣٠هـ.
١٤٦. اللآلئ المنثورة في الأحاديث المشهورة للزركشي، دار الكتب العلمية بيروت، ١٤٠٦هـ.
١٤٧. لسان الميزان لابن حجر العسقلاني بتحقيق عبد الفتاح أبي غدة، دار البشائر الإسلامية بيروت، ١٤٢٣هـ.
١٤٨. لطائف المعارف فيما لمواسم العام من الوظائف لابن رجب، دار ابن حزم بيروت، ١٤٢٤هـ.
١٤٩. لمعات التنقيح في شرح مشكاة المصابيح لعبد الحق الدهلوي، دار النوادر بيروت، ١٤٣٥هـ.
١٥٠. مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر لعبد الرحمن شبيخي زاده، دار إحياء التراث العربي بيروت.
١٥١. مجمع الزوائد ومنبع الفوائد لنور الدين الهيثمي، مكتبة القدسي القاهرة، ١٤١٤هـ.
١٥٢. مجموع الفتاوى لابن تيمية، مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف المدينة المنورة، ١٤١٦هـ.
١٥٣. المجموع شرح المذهب للنووي، دار الفكر بيروت.
١٥٤. مجموعة الخطب للكنوية لمحمد عبد الحي اللكنوي، طبع في المجلد الثاني من مجموعة رسائل اللكنوي، انتشارات شيخ الإسلام أحمد جام، إيران، ١٤١٩هـ.
١٥٥. المحيط البرهاني في الفقه النعماني لابن مازة البخاري، دار الكتب العلمية بيروت، ١٤٢٤هـ.
١٥٦. مراقي الفلاح شرح نور الإيضاح للشرنبلالي، المكتبة العصرية بيروت، ١٤٢٥هـ.
١٥٧. مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح لعلي القاري، دار الفكر بيروت، ١٤٢٢هـ.

١٢٥. فتح الباري شرح صحيح البخاري لابن حجر العسقلاني، دار المعرفة بيروت، ١٣٧٩هـ.
١٢٦. فتح القدير لابن الهمام، دار الفكر بيروت.
١٢٧. فتح المغيث بشرح ألفية الحديث للسخاوي، مكتبة السنة مصر، ١٤٢٤هـ.
١٢٨. فتح الملهم بشرح صحيح الإمام مسلم لشبير أحمد العثماني، دار القلم دمشق، ١٤٢٧هـ.
١٢٩. فتح المنعم شرح صحيح مسلم لموسى شاهين لاشين، دار الشروق القاهرة، ١٤٢٣هـ.
١٣٠. الفجر الساطع على الصحيح الجامع لمحمد الزرهوني المغربي، مكتبة الرشد الرياض، ١٤٣٠هـ.
١٣١. الفرائد في عوالي الأسانيد وغوالي الفوائد، ثبت العلامة المحدث الشيخ محمد يونس الجونفوري، لمحمد أكرم الندوي، دار البشائر الإسلامية بيروت، ١٤٣٦هـ.
١٣٢. الفروع لابن مفلح، مؤسسة الرسالة بيروت، ١٤٢٤هـ.
١٣٣. الفقيه والمتفقه للخطيب البغدادي، دار ابن الجوزي الرياض، ١٤٢١هـ.
١٣٤. الفوائد البهية في تراجم الحنفية لعبد الحي اللكنوي، دار الكتاب الإسلامي القاهرة، ١٣٢٤هـ.
١٣٥. فوات الوفيات لابن شاکر الكتبي، دار صادر بيروت، ١٩٧٣م و ١٩٧٤م.
١٣٦. فهرس الفهارس والأبواب ومعجم المعاجم والمشيوخات والمسلسلات لمحمد عبد الحي الكتاني، دار الغرب الإسلامي بيروت، ١٩٨٢م.
١٣٧. فيض القدير شرح الجامع الصغير للمناوي، المكتبة التجارية الكبرى مصر، ١٣٥٦هـ.
١٣٨. القبس في شرح موطأ مالك بن أنس لابن العربي، دار الغرب الإسلامي بيروت، ١٩٩٢م.
١٣٩. الكامل في ضعفاء الرجال لابن عدي، دار الكتب العلمية بيروت، ١٤١٨هـ.
١٤٠. كتاب الفتاوى لخالد سيف الله رحمانى، زمزم ببلشرز كراتشي، ٢٠٠٧م (الأردية).
١٤١. كشف القناع عن متن الإقناع للبهوتي، دار الكتب العلمية بيروت.

١٧٧. مغني المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج للخطيب الشربيني، دار الكتب العلمية بيروت، ١٤١٥هـ.
١٧٨. المغني لابن قدامة، مكتبة القاهرة مصر، ١٣٨٨هـ.
١٧٩. المفهم شرح صحيح مسلم لأبي العباس القرطبي، دار ابن كثير دمشق ودار الكلم الطيب دمشق، ١٤١٧هـ.
١٨٠. المنار المنيف في الصحيح والضعيف لابن القيم، مكتبة المطبوعات الإسلامية حلب، ١٣٩٠هـ.
١٨١. المشتقى شرح الموطأ لأبي الوليد الباجي، دار الكتاب الإسلامي القاهرة.
١٨٢. منح الجليل شرح مختصر خليل لمحمد عlish، دار الفكر بيروت، ١٤٠٩هـ.
١٨٣. منحة الخالق لابن عابدين، مطبوع على هامش البحر الرائق شرح كثر الدقائق لابن نجيم المصري، دار الكتاب الإسلامي القاهرة.
١٨٤. منحة السلوك في شرح تحفة الملوك للعيني، وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية قطر، ١٤٢٨هـ.
١٨٥. منهاج السنة النبوية في تقصير كلام الشيعة القدرية لابن تيمية، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية الرياض، ١٤٠٦هـ.
١٨٦. المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج للنووي، دار إحياء التراث العربي بيروت، ١٣٩٢هـ.
١٨٧. موطأ الإمام مالك رواية يحيى بن يحيى المصمودي، مؤسسة زايد بن سلطان أبوظبي، ١٤٢٥هـ.
١٨٨. ميزان الاعتدال للذهبي، دار المعرفة بيروت، ١٣٨٢هـ.
١٨٩. نتائج الأفكار في تخريج أحاديث الأذكار لابن حجر العسقلاني، دار ابن كثير دمشق، ١٤٢٩هـ.
١٩٠. نثر الجواهر والدرر في علماء القرن الرابع عشر ليوسف بن عبد الرحمن المرعشلي، دار المعرفة بيروت، ١٤٢٧هـ.
١٩١. النجم الوهاج في شرح المنهاج للدميمري، دار المنهاج جدة، ١٤٢٥هـ.
١٩٢. النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة لابن تغري بردي، دار الكتب مصر، ١٣٨٣هـ.

١٥٨. المسالك في شرح موطأ مالك لابن العربي، دار الغرب الإسلامي بيروت، ١٤٢٨هـ.
١٥٩. مستخرج أبي عوانة، دار المعرفة بيروت، ١٤١٩هـ.
١٦٠. مستخرج الطوسي على جامع الترمذي، مكتبة الغرباء الأثرية المدينة المنورة، ١٤١٥هـ.
١٦١. المسك الشاذي شرح جامع الترمذي لحبيب الرحمن الخير آبادي، المكتبة الأشرفية ديوبند الهند، ١٤٣٥هـ.
١٦٢. مسند أبي داود الطيالسي، دار هجر القاهرة، ١٤١٩هـ.
١٦٣. مسند الإمام أحمد بن حنبل، مؤسسة الرسالة بيروت، ١٤٢١هـ.
١٦٤. مسند الزار، مكتبة العلوم والحكم المدينة المنورة، ٢٠٠٩م.
١٦٥. مسند الحميدي، دار السقا دمشق، ١٩٩٦م.
١٦٦. المسوى شرح الموطأ لأحمد بن عبد الرحيم المعروف بولي الله الدهلوي، دار الكتب العلمية بيروت، ١٤٠٣هـ.
١٦٧. المصنف شرح الموطأ لأحمد بن عبد الرحيم المعروف بولي الله الدهلوي بالفارسية، وبهامشه المسوى، مطبع فاروقي الدهلي، ١٢٩٣هـ.
١٦٨. المصنف لابن أبي شيبة، مكتبة الرشد الرياض، ١٤٠٩هـ.
١٦٩. المصنف لعبد الرزاق الصنعاني، المكتبة الإسلامية بيروت، ١٤٠٣هـ.
١٧٠. معارف السنن شرح سنن الترمذي لمحمد يوسف البنوري، إيج ايم سعيد كمبني كراتشي، ١٣٩٨هـ.
١٧١. المعجم الأوسط للطبراني، دار الحرمين القاهرة.
١٧٢. المعجم الكبير للطبراني، مكتبة ابن تيمية القاهرة.
١٧٣. معجم المؤلفين لعمر بن رضا كحالة، دار إحياء التراث العربي بيروت.
١٧٤. معرفة السنن والآثار للبيهقي، جامعة الدراسات الإسلامية كراتشي وغيرها من الناشرين، ١٤١٢هـ.
١٧٥. معرفة الصحابة لأبي نعيم الأصفهاني، دار الوطن الرياض، ١٤١٩هـ.
١٧٦. معرفة أنواع علوم الحديث، المعروف بمقدمة ابن الصلاح، دار الفكر دمشق، ١٤٠٦هـ.

١٧٧. مغني المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج للخطيب الشربيني، دار الكتب العلمية بيروت، ١٤١٥هـ.
١٧٨. المغني لابن قدامة، مكتبة القاهرة مصر، ١٣٨٨هـ.
١٧٩. المفهم شرح صحيح مسلم لأبي العباس القرطبي، دار ابن كثير دمشق ودار الكلم الطيب دمشق، ١٤١٧هـ.
١٨٠. المنار المنيف في الصحيح والضعيف لابن القيم، مكتبة المطبوعات الإسلامية حلب، ١٣٩٠هـ.
١٨١. المنتقى شرح الموطأ لأبي الوليد الباجي، دار الكتاب الإسلامي القاهرة.
١٨٢. منح الجليل شرح مختصر خليل لمحمد عlish، دار الفكر بيروت، ١٤٠٩هـ.
١٨٣. منحة الخالق لابن عابدين، مطبوع على هامش البحر الرائق شرح كنز الدقائق لابن نجيم المصري، دار الكتاب الإسلامي القاهرة.
١٨٤. منحة السلوك في شرح تحفة الملوك للعيني، وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية قطر، ١٤٢٨هـ.
١٨٥. منهاج السنة النبوية في نقض كلام الشيعة القدرية لابن تيمية، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية الرياض، ١٤٠٦هـ.
١٨٦. المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج للنووي، دار إحياء التراث العربي بيروت، ١٣٩٢هـ.
١٨٧. موطأ الإمام مالك رواية يحيى بن يحيى المصمودي، مؤسسة زايد بن سلطان أبوظبي، ١٤٢٥هـ.
١٨٨. ميزان الاعتدال للذهبي، دار المعرفة بيروت، ١٣٨٢هـ.
١٨٩. نتائج الأفكار في تخريج أحاديث الأذكار لابن حجر العسقلاني، دار ابن كثير دمشق، ١٤٢٩هـ.
١٩٠. نثر الجواهر والدرر في علماء القرن الرابع عشر ليوسف بن عبد الرحمن المرعشلي، دار المعرفة بيروت، ١٤٢٧هـ.
١٩١. النجم الوهاج في شرح المنهاج للدميمري، دار المنهاج جدة، ١٤٢٥هـ.
١٩٢. النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة لابن تغري بردي، دار الكتب مصر، ١٣٨٣هـ.

١٥٨. المسالك في شرح موطأ مالك لابن العربي، دار الغرب الإسلامي بيروت، ١٤٢٨هـ.
١٥٩. مستخرج أبي عوانة، دار المعرفة بيروت، ١٤١٩هـ.
١٦٠. مستخرج الطوسي على جامع الترمذي، مكتبة الغرباء الأثرية المدينة المنورة، ١٤١٥هـ.
١٦١. المسك الشذي شرح جامع الترمذي لحبيب الرحمن الخير آبادي، المكتبة الأشرفية ديوبند الهند، ١٤٣٥هـ.
١٦٢. مسند أبي داود الطيالسي، دار هجر القاهرة، ١٤١٩هـ.
١٦٣. مسند الإمام أحمد بن حنبل، مؤسسة الرسالة بيروت، ١٤٢١هـ.
١٦٤. مسند البزار، مكتبة العلوم والحكم المدينة المنورة، ٢٠٠٩م.
١٦٥. مسند الحميدي، دار السقا دمشق، ١٩٩٦م.
١٦٦. المسوى شرح الموطأ لأحمد بن عبد الرحيم المعروف بولي الله الدهلوي، دار الكتب العلمية بيروت، ١٤٠٣هـ.
١٦٧. المصنف شرح الموطأ لأحمد بن عبد الرحيم المعروف بولي الله الدهلوي بالفارسية، وبهامشه المسوى، مطبع فاروقي الدهلي، ١٢٩٣هـ.
١٦٨. المصنف لابن أبي شيبة، مكتبة الرشد الرياض، ١٤٠٩هـ.
١٦٩. المصنف لعبد الرزاق الصنعاني، المكتب الإسلامي بيروت، ١٤٠٣هـ.
١٧٠. معارف السنن شرح سنن الترمذي لمحمد يوسف البنوري، ايج ايم سعيد كمبني كراتشي، ١٣٩٨هـ.
١٧١. المعجم الأوسط للطبراني، دار الحرمين القاهرة.
١٧٢. المعجم الكبير للطبراني، مكتبة ابن تيمية القاهرة.
١٧٣. معجم المؤلفين لعمر بن رضا كحالة، دار إحياء التراث العربي بيروت.
١٧٤. معرفة السنن والآثار للبيهقي، جامعة الدراسات الإسلامية كراتشي وغيرها من الناشرين، ١٤١٢هـ.
١٧٥. معرفة الصحابة لأبي نعيم الأصفهاني، دار الوطن الرياض، ١٤١٩هـ.
١٧٦. معرفة أنواع علوم الحديث، المعروف بمقدمة ابن الصلاح، دار الفكر دمشق، ١٤٠٦هـ.

١٩٣. نزهة الخواطر وبهجة السامع والنواظر لعبد الحي الحسني، دار ابن حزم بيروت، ١٤٢٠هـ.
١٩٤. نزهة النظر في توضيح نخبة الفكر لابن حجر العسقلاني، مطبعة سفير الرياض، ١٤٢٢هـ.
١٩٥. نصب الراية لأحاديث الهداية للزيلعي، مؤسسة الريان بيروت، ١٤١٨هـ.
١٩٦. نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج للرملي، دار الفكر بيروت، ١٤٠٤هـ.
١٩٧. النهر الفائق شرح كثر الدقائق لسراج الدين بن نجيم، دار الكتب العلمية بيروت، ١٤٢٢هـ.
١٩٨. التور السافر عن أخبار القرن العاشر لمحي الدين عبد القادر العيدروس، دار الكتب العلمية بيروت، ١٤٠٥هـ.
١٩٩. نيل الأوطار من أسرار متقى الأخبار للشوكاني، دار الحديث القاهرة، ١٤١٣هـ.
٢٠٠. هدية العارفين أسماء المؤلفين وآثار المصنفين لإسماعيل باشا البغدادي، دار إحياء التراث العربي بيروت.
٢٠١. هل في حديث خلق الله التربة يوم السبت إشكال؟ دراسة الأقوال فيه وتصحيحه سنداً ومتناً لمحمد عوامة، دار المنهاج جدة، ١٤٣٨هـ.
٢٠٢. الوافي بالوفيات للصفدي، دار إحياء التراث العربي بيروت، ١٤٢٠هـ.
٢٠٣. وجهة نظر في فهم حديث عرض أبي سفيان الزواج بأم حبيبة على النبي صلى الله عليه وسلم لمحمد عوامة، دار المنهاج جدة، ١٤٣٨هـ.
٢٠٤. الوضاحة في التطوع بالجماعة ليوسف شبير أحمد البريطاني، مكتبة النوادر بريطانيا، ١٤٣٧هـ.
٢٠٥. وفيات الأعيان لابن خلكان، دار صادر بيروت، ١٩٧٢م.
٢٠٦. الوفيات لابن رافع، مؤسسة الرسالة بيروت، ١٤٠٢هـ.
٢٠٧. البواقيت الغالية في تحقيق وتخريج الأحاديث العالية لمحمد يونس الجونفوري، مجلس دعوة الحق ليستر بريطانيا.

١٩٣. نزهة الخواطر وبهجة السامع والنواظر لعبد الحي الحسني، دار ابن حزم بيروت، ١٤٢٠هـ.
١٩٤. نزهة النظر في توضيح نخبة الفكر لابن حجر العسقلاني، مطبعة سفير الرياض، ١٤٢٢هـ.
١٩٥. نصب الراية لأحاديث الهداية للزيلعي، مؤسسة الريان بيروت، ١٤١٨هـ.
١٩٦. نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج للرملي، دار الفكر بيروت، ١٤٠٤هـ.
١٩٧. النهر الفائق شرح كنز الدقائق لسراج الدين بن نجيم، دار الكتب العلمية بيروت، ١٤٢٢هـ.
١٩٨. النور السافر عن أخبار القرن العاشر لمحي الدين عبد القادر العيدروس، دار الكتب العلمية بيروت، ١٤٠٥هـ.
١٩٩. نيل الأوطار من أسرار متقى الأخبار للشوكانى، دار الحديث القاهرة، ١٤١٣هـ.
٢٠٠. هدية العارفين أسماء المؤلفين وآثار المصنفين لإسماعيل باشا البغدادي، دار إحياء التراث العربي بيروت.
٢٠١. هل في حديث خلق الله التربة يوم السبت إشكال؟ دراسة الأقوال فيه وتصحيحه سنداً ومتناً لمحمد عوامة، دار المنهاج جدة، ١٤٣٨هـ.
٢٠٢. الوافي بالوفيات للصفيدي، دار إحياء التراث العربي بيروت، ١٤٢٠هـ.
٢٠٣. وجهة نظر في فهم حديث عرض أبي سفيان الزواج بأُم حبيبة على النبي صلى الله عليه وسلم لمحمد عوامة، دار المنهاج جدة، ١٤٣٨هـ.
٢٠٤. الوضاحة في التطوع بالجماعة ليوسف شبير أحمد البريطاني، مكتبة النوادر بريطانيا، ١٤٣٧هـ.
٢٠٥. وفيات الأعيان لابن خلكان، دار صادر بيروت، ١٩٧٢م.
٢٠٦. الوفيات لابن رافع، مؤسسة الرسالة بيروت، ١٤٠٢هـ.
٢٠٧. اليواقيت الغالية في تحقيق وتخريج الأحاديث العالية لمحمد يونس الجونفوري، مجلس دعوة الحق ليستر بريطانيا.

A CRITICAL STUDY on the controversy surrounding the six fasts of Shawwāl from a ḥadīth and jurisprudential perspective. The treatise highlights the authentication of the ḥadīth transmitted in *Ṣaḥīḥ Muslim* by more than twenty experts and the endorsement of the practice by more than fifty scholars.

"This work provides a comprehensive detailed analysis of the status of the fasts. It is very structured in its approach to the subject matter and heavily draws on transmitted material, the understandings of the Sunni schools of fiqh and a broad range of opinions as evidence in order to present a coherent summary and deductive summation."

—DR MAHMOOD CHANDIA, University of Central Lancashire

"A very valuable treatise."

—MUFTI ABDUL-SAMAD AHMED, Jamiatul Ilm Wal-Huda, Blackburn

"Despite the difference of opinion with regards to the six fasts of Shawwāl, there are sufficient proofs for it as outlined in this book compiled by my beloved colleague Mawlānā Yusuf."

—MUFTI MUHAMMAD TAHIR WADI, Darul Uloom Bury

"A comprehensive insight into the subject matter, through extensive research into the relative aḥādīth, as well as a detailed assessment of the opinions of the four main schools of Islamic jurisprudence."

—SHAYKH MUHAMMAD SALEEM DHORAT, Islamic Dawah Academy, Leicester

SHAYKH YUSUF SHABBIR is a British scholar who memorised the Qur'ān and graduated from Darul Uloom Bury. He also graduated in Law from the University of Manchester and holds a master's degree in Management as well as a PgDip in Islamic Finance. He has extensive experience of the third and education sectors and continues to teach the Islamic sciences. He has authored several books and his articles are available on www.nawadir.org.